



BOBST LIBRARY



3 1142 01734 5847



**Elmer Holmes
Bobst Library**

**New York
University**







رسالة إبليس إلى إخوانه المنجسين

Ṭibn Karramah, al-Muḥassin ibn Muḥammad

Risālat Iblīs ilā ikhwānihi al-manāḥis

للكاتب أبي عبد المحسن محمد بن كرامة الجعفي البغدي

المنوطة سنة ٤١٤

تحقيق

حسين المدرسي الطباطبائي

NYU BOBST-PRESERVATION

L-7062 MR 1794

مكتبة جامعة نيويورك

BP

144

.I19

1986

c. 1

طبع من هذا الكتاب مائة نسخة

على نفقة المحقق

١٩٨٦ - ١٤٠٦

01734 5847

بسم الله الرحمن الرحيم

تأريخ البحث في مسألة القضاء والقدر في المجتمع الاسلامي يساوي تقريباً عمر هذا المجتمع ، فطبيعة طرح المسألة في القرآن الكريم الذي ينسب الهداية والضلالة الى الله تعالى^(١) كانت كافية لبدء هذه الابحاث من دون حاجة الى أن تستورد الشبهات من اليهود والمسيحيين ، وان كانت لهذه الابحاث سابقة قديمة بين هؤلاء وبخاصة في اللاهوت المسيحي التي ربما أثّر بعض الشيء في بعض المناظرات الكلامية التي ظهرت في الادوار المتأخرة .

وقد حفظت لنا كتب الحديث بعض النماذج الاولى من هذه المناظرات ، أقدمها ما يعود الى سنة ٣٨ ، فقد روي بأسناد عديدة - سنية وشيعية - أنه لما انصرف أمير المؤمنين علي بن أبي طالب من صفين قام اليه شيخ ممن شهد الواقعة معه فقال : يا أمير المؤمنين ! أخبرني عن مسيرنا هذا أكان بقضاء من الله وقدر ؟ قال له أمير المؤمنين : أجل يا شيخ ! فوالله ما علوتم تلعلة ولا هبطتم بطن

١. راجع قائمة بهذه الايات في بحار الانوار للمجلسي ٥ : ٨٤ - ٨٦ (بيروت

- ١٩٨٣) .

واد الأبقضاء من الله وقدر . فقال الشيخ : أعند الله احتسب عنائي بأمر المؤمنين؟ فقال : مهلاً يا شيخ ! لعلك تظن قضاء حتماً وقدرأ لازماً ، لو كان كذلك لبطل الثواب والعقاب والأمر والنهي والزجر ، ولسقط معنى الوعد والوعيد ، ولم تكن على مسيء لائمة ولالمحسن محمداً . . .^(١) .

وقد مر الامام علي في أيام خلافته بجماعة بالكوفة يختصمون في القدر فكلهم فيه^(٢) . وقد حفظت لنا المصادر رسالة كتبها الحسن البصري الى الامام

١. رسالة الجبر والتفويض المنسوبة الى الامام علي بن محمد الهادي (المتوفى ٢٤٠) ، المندرجة في كتاب تحف العقول لابن شعبة الحراني (القرن الرابع) : ٣٤٦ (بيروت - ١٣٩٤) / الكافي للكليني ١ : ١٥٥ / التوحيد للصدوق : ٣٨٠-٣٨٢ (طهران - ١٣٨٧) / عيون أخبار الرضا ، للصدوق : ٧٩ / الارشاد للمفيد : ١٢٠ - ١٢١ (نجف - ١٣٨٢) / كنز الفوائد للكرجكي : ١٦٩ - ١٧٠ / الفصول المختارة للمرتضى : ٤٤ - ٤٦ / أمالي المرتضى ١ : ١٥٠ - ١٥١ / روضة الواعظين للفتال النيسابوري : ٣٦ - ٣٧ / النقض لعبد الجليل الرازي : ٤٩٥ - ٤٩٦ (طهران - ١٣٩٩) / متشابه القرآن لابن شهر آشوب : ١٩٧ - ١٩٨ / الطرائف لابن طاوس : ٣٢٦ - ٣٢٧ (قم - ١٤٠٠) عن كتاب الفائق للزمخشري / الاحتجاج للطبرسي ١ : ٣١٠ - ٣١١ (نجف - ١٣٨٦) / كشف المراد للعلامة الحلي : ٢٤٧ (قم - بدون تأريخ) / اللوامع الالهية للمقداد السيوري (تبريز - ١٣٩٦) : ١٣٩ - ١٤٣ / الصراط المستقيم للبياضى (طهران - ١٣٨٤) ٣ : ٦٤ - ٦٥ عن تجارب الامم لابن مسكويه / معادن الحكمة لعلم الهدى ١ : ٣٠ - ٣١ / بحار الانوار ٥ : ١٢ - ١٤ و ٧٦ - ٩٥ و ٩٦ - ١٢٥ - ١٢٦ .

٢. كتاب التوحيد للصدوق : ٣٥٢ - ٣٥٣ / بحار الانوار ٥ : ٣٩ / معادن الحكمة ٢ : ٤٧ . وانظر قصة النجاشي الشاعر مع أهل الكوفة وهجائه لهم لقولهم بالقدر في الشعر والشعراء لابن قتيبة ١ : ٣٣٠ (القاهرة - ١٣٦٦ بتحقيق أحمد محمد شاكر) والاصابة لابن حجر العسقلاني ١٠ : ٢٠٥ (القاهرة - ١٣٩٦) .

الحسن بن علي في مسألة القدر ورد الامام عليه ، يرجع تأريخهما على أرجح الاحتمالات الى الفترة القصيرة التي تصدى الامام فيها بالخلافة (رمضان ٤٠ - ربيع الاول ٤١) . جاء في رسالة الحسن : « يابن رسول الله ان الناس قد اختلفوا في القدر فان رأيت أن تكتب الينا بما ألقاه الله عليكم أهل البيت فافعل » . فأجابه الامام : « أما بعد - فانه من لسم يؤمن بالقدر خيره وشره فقد كفر ومن حمل ذنوبه على الله فقد فجر ، ان الله لم يعص مغلوباً ولم يطع مكرهاً ولم يهمل العباد سدى في الهلكة ، بل هو المالك لما ملكهم والقادر على ما عليه أقدرهم ، فان ائتمروا بالطاعة لم يجدوا عنها صاداً ولا مضطاً وان ائتمروا بالمعصية فشاء أن يحول بينهم وبينها فعل ، فان لسم يفعل فليس هو الذي أدخلهم فيها جبراً ولا حملهم عليها قسراً بل مكنته اياهم بعد اعذاره وانذاره لهم واحتجاجه عليهم ، وجعل لهم السبيل الى أخذ ما اليه دعاهم وترك ما عنه نهاهم »^(١) .

ثم كثر الحديث عن المسألة في العهد الاموي ، حفظت المصادر القديمة عديداً منه في طياته ، كما أنه بقي رسائل مفردة نشر أكثرها . وبدأ علم الكلام

- ١ . كتاب التكليف للشلمغاني المتوفى ٣٢٢ (المطبوع باسم فقه الرضا) : ٥٥ / تحف العقول لابن شعبة الحراني : ٢٣١ / معادن الحكمة لعلم الهدى ٢ : ٢٩ - ٣٠ / متشابه القرآن لابن شهر آشوب : ٢٠٠ / بحار الانوار ٥ : ٤٠ - ٤١ و ١٢٣ - ١٢٤ . روى النصاب في بعض هذه المصادر ملخصاً وفي بعضها كاملاً ، وهناك اختلافات يسيرة ايضاً في بعض الالفاظ . ويوجد النص في بعض المخطوطات القديمة ايضاً ، منها مخطوطة رقم ١٠٢٢ بالمكتبة المركزية لجامعة طهران التي يأتي النص فيها في ورقة ١٧٤ يتبعه نص الرسالة التي كتبها عبد الملك بن مروان الى الحسن البصري وجوابها . والنص الذي نقلناه أعلاه يوافق هذه المخطوطة الا في السطر الاخير .

الاسلامي ينمو ويتطور من هذا المنطق ليصل الى مابالغ اليه في الاعصار التالية.

* * *

وكان من أولى الانقسامات الكلامية التي ظهرت بين علماء المسلمين انقسامهم الى المرجئة والقدرية الذي تطور بعد فترة الى مدرستي الاعتزال والاشعرية، يقابلهم مدرسة أصحاب الحديث التي حظرت عن الابحاث الكلامية العقلية بما فيها أبحاث القدر^(١)، ونشب الخلاف والتنافس بين أهل الكلام وأهل الحديث ووقع بينهم عداوة شديدة وسيف وتكفير^(٢)، فتبادلا الاتهامات وألف كل من الفريقين ردوداً ضد الآخر وتهجم بعضهم بعضاً، فمثلا كتاب «قبول الاخبار ومعرفة الرجال» لابي القاسم البلخي الكعبي المعتزلي (المتوفى ٣١٧ - ٣١٩) ألف ضد المحدثين وكتاب «شرف أصحاب الحديث» للخطيب البغدادي و«تأويل مختلف الحديث» لابن قتيبة ألفا دفاعاً عن المحدثين ورداً على المتكلمين.

وزاد في حدة الخلاف ميل السلطة الى أحد الفريقين الذي سبب في خلق الفتن والمحن المعروفة لكل من الجانبين، مما جاء تفصيلاً في المصادر ولا حاجة الى اطالة الكلام فيه. والمعتزلة منهم خاصة وقعوا موقع عداوة الفرق الكلامية المختلفة وأصحاب الحديث والسلطة الحاكمة مما ضيق عليهم الأرض، خاصة

١. بكر بن عبد الله المزني المصري المحدث المكثّر كان قد عزم على أن لا يسمع

قوماً يذكرون القدر الاقام فصلى (الوافي بالوفيات للصفدي ١٠ : ٢٠٧) .

٢. راجع كتاب الاتجاهات الفقهية عند أصحاب الحديث لعبد المجيد محمود عبد المجيد

(القاهرة - ١٩٧٩) : ٧٨ - ٨١ وكتاب الحضارة الاسلامية في القرن الرابع

الهجري لادم متر ١ : ٢٨٨ - ٢٨٩ وكتاب جرج المقدسي بعنوان

Ibn Aqil et la resurgence de l'Islam traditionaliste

au XIe siècle (Damas, 1963), pp. 327 - 40 .

بعد صدور ماسمي بالاعتقاد القادري في سنة ٤٣٣ ، واستمر التضييق والاضطهاد^(١) حتى قضى على الحركة في النهاية في القرن السابع الا في اليمن حيث انتقل الاعتزال وعاش حتى القرن العاشر .

في اواخر القرن الخامس كان كثير من العلماء ينتمون بعد الى هذه المدرسة في ضواحي العراق وايران ، وكان خوارزم وخراسان من أماكنهم الرئيسية ، لكنهم كانوا تحت تهجم أصحاب الحديث - الذين كانوا متمثلين الان في فئة الحنابلة - وكذلك تهجم الاشاعرة والكرامية ، وكان أدب الردود والنقود يدوم وان كانت الغلبة مع الضغوط السياسية والفنن الاجتماعية . والكتاب المائل بين يدي القاريء الكريم الذي هو في الحقيقة لائحة اتهام معتزلية ضد فرق أهل

١. فقد استتاب الخليفة القادر في سنة ٤٠٨ فقهاء المعتزلة ونهاهم عن الكلام والمناظرة في الاعتزال وأخذ خطوطهم بذلك وأنهم متى خالفوه حل بهم من النكال والعقوبة ما يتعظ به أمثالهم ، وامثل محمود بن سبكتكين الغزنوي أمر الخليفة واستن بسنته في أعماله من خراسان وغيرها في قتل المعتزلة وصار ذلك سنة في الاسلام (المنتظم لابن الجوزي ٧ : ٢٨٧) ولما أخذ محمود بن سبكتكين الرى في سنة ٤٢٠ نفى من كان بها من المعتزلة وأحرق كتبهم (الكامل لابن الاثير ٧ : ٣٣٥) ، وفي سنة ٤٥٦ لعنت المعتزلة في جامع المنصور ببغداد ، وجلس بعض العلماء لسب المعتزلة ، وهجم قوم من الاشاعرة على أبي علي بن الوليد شيخ المعتزلة فسبوه وشتموه وأهانوه وجروه (البداية والنهاية لابن كثير ١٢ : ٩١) ، وألزموه بيته مدة خمسين سنة السى أن توفي (نفس المصدر ١٢ : ١٢٩) ، واضطروا أبا الوفاء بن عقيل الفقيه في سنة ٤٦٥ الى أن يحضر في الديوان ويكتب على نفسه كتاباً يتضمن توبته من الاعتزال ، لما قيل من أنه كان يتردد على هذا الشيخ أبي علي بن الوليد (نفس المصدر ١٢ : ٩٨ و ١٠٥) .

الحديث والاشاعة والكرامية^(١) قد ألف في مثل هذا الجو .

* * *

الامام الحاكم أبو سعد المحسن بن محمد بن كرامه^(٢) الجشمي البروغني
البيهقي ، المنتهي نسبه الى الامام علي بن أبي طالب^(٣) ، ولد في قرية جشم^(٤)

١. الكتاب ألف ضد فرق « المجبرة » و « المشبهة » ، ويريد المؤلف بالمجبرة
الاشعرية والكرامية والجهمية والضارية والبكرية والكلاية والنجارية . قال :
« ويتسمون بأهل السنة ولا نسلم لهم ذلك » (كتابه العيون في الرد على أهل
البدع : ورقة ١١ من مخطوطة رقم B66 بمكتبة أمبروزيانا / كتابه في نصيحة
العامه : ورقة ٢٣ من مخطوطة C 5 بنفس المكتبة) . ويعني بالمشبهة « الحشوية
الناطقة أمثال أحمد بن حنبل وداود الاصفهاني » (العيون : ١٢ أ / نصيحة العامة :
٢٣ أ) . قال ابن قتيبة : « أطلق المعتزلة ألسنتهم في أهل الحديث ولقبوهم
بالحشوية والناطقة » (تأويل مختلف الحديث : ٩٦) .

٢. « كرامة » مخففاً لا « كرامة » مشدداً (كما في الاعلام للزركلي ٥ : ٢٨٩ وغيره) ،
على ما يشهد به شعر معاصره على بن أبي صالح الخواري في مدحه :

ألا يا ضارباً في الارض أقصر	فما تبغيه عند ابن الكرامة
أقول لمن غدا يغني مزيداً	عليه علمت أنك في الكرى، مه
أليس يقابل الطلاب مهما	تلقوه يسر او كرامة
بجشم مبرواً كل صدق	فذا كالريم وهي له كرامة
أبا سعد بقيت فكل شخص	يروم الفضل حقاً منك دامه

(تاريخ بيهق لابن فندق : ٢١٣) .

٣. هكذا : المحسن بن محمد بن كرامة بن محمد بن أحمد بن الحسن بن كرامه
ابن ابراهيم بن اسماعيل بن محمد بن ابراهيم بن محمد بن الحنفية ، ابن الامام
علي بن أبي طالب (تاريخ بيهق : ٢١٣) .

٤. بكسر الجيم الفارسية وضم السين المعجمة ، من قرى ربيع « كاه » ، على جانب
قرية بروغن كما ذكره ابن فندق (المتوفى ٥٦٥) في كتابه تاريخ بيهق : ٣٨ ،

من ضواحي يهق بخراسان في شهر رمضان سنة ٤١٣ ، وقتل بمكة غيلة في الثالث من رجب سنة ٤٩٤ عن واحد وثمانين عاماً ، وكان قتله حسب ما أجمعت عليه المصادر بسبب رسالته المسماة « رسالة إبليس الى اخوانه » . كان في الفقه حنفياً حتى الاخريات من عمره ثم انتقل الى مذهب الزيدية ، وفي الاصول معتزلياً من أتباع مدرسة القاضي عبد الجبار ^(١) بلغت مصنفاته اثنين واربعين كتاباً ، بقي منها :
 (١) التأثير والمؤثر ، في الكلام ، منه مصورة بدار الكتب المصرية برقم ٢١١٩ .^(٢)

(٢) تنبيه الغافلين عن فضائل الطالبين ، جمع فيه الايات التي نزلت في أمير المؤمنين علي وسائر أهل البيت مرتبة بحسب ترتيبها في السور وعقبتها بذكر الآثار والايثار المدالة على أنها نزلت فيهم . منه مخطوطتان في المكتبة الغربية بالجامع الكبير بصنعاء (رقم ٣٢ مجاميع : ورقة ١ - ٤٧ ورقم ٢٨٧ مجاميع : ورقة ١ - ٢٧)^(٣) ومصورة بدار الكتب المصرية (رقم ٢٧٦٢٢ ب)^(٤).

وهي الان موجودة معروفة بنفس الاسم في رستاق كاه وداورزن من محال سبزوار (يهق) على جانب قرية بروغن ، فراجع لغت نامه دهخدا ، حرف ج : ١٩٤ / فرهنگ آباديهای كشور : المجلد الرابع ، سبزوار : ٤٩ والخرائط . وقد خرج من هذه القرية كثير من الفضلاء في العصور الوسطى ، ترى ذكر عدة منهم في تاريخ يهق .

١. فذكر ابن شهر آشوب (معالم العلماء : ٨٣) والعلامة الحلي (ايضاح الاشتباه : ٧١) له في عداد علماء الامامية مبنى على التسامح أو عدم معرفتهم به ، فالرجل يتهم على الامامية في آثاره كثيراً .

٢. الحاكم الجشمي لعدنان زرزور : ٤٩١ .

٣. فهرس مخطوطات المكتبة الغربية بالجامع الكبير بصنعاء ، تأليف محمد سعيد المليح وأحمد محمد عيسوي (صنعاء - ١٩٧٨) : ٦٦ و ٨٢٧ .

٤. الحاكم الجشمي لعدنان زرزور : ٤٩١ .

٣) التهذيب في تفسير القرآن ، في عدة مجلدات . يوجد في أمبروزيانا وفاتيكان ^١ وصنعاء ^٢ .

٤) جلاء الابصار في فنون الاخبار . ينقل عنه ابن اسفنديار في كتابه تاريخ طبرستان ^٣ ويوجد في صنعاء برقم ١٣٧ حديث ^٤ .

٥) رسالة ابليس الى اخوانه ، وهي هذا الكتاب .

٦) السفينة الجامعة لانواع العلوم ، جمع فيها سيرة الانبياء وسيرة النبي وأحوال الصحابة والعرة الى زمانه ، في أربع مجلدات . توجد في أمبروزيانا ^٥ وصنعاء ^٦ وغيرهما ^٧ ، ونقل منها كثيراً في كتاب « المقصد الحسن » لاحمد ابن يحيى بن حابس الصعدي ^٨ وفي « قواعد عقائد آل محمد » للدليمي ^٩ وفي كتاب « الترجمان » لابن مظفر وغيرها .

٧) شرح عيون المسائل ، في الكلام ، يوجد في المتحف البريطاني ^{١٠}

١ . أنظر بروكلمن ١ : ٥٢٤ (٤١٢) والملحق ١ : ٧١٣ / الاعلام للزركلي

٢٨٩ : ٥ .

٢ . الفهرس : ١٠ .

٣ . أنظر ١ : ١٠١ منه .

٤ . الحاكم الجشمي لعدنان زررور : ١٠٧ - ١١٠ و ٤٩١ .

٥ . أنظر بروكلمن ، الملحق ١ : ٧٣١ .

٦ . الفهرس : ٤٠٧ و ٨١٩ .

٧ . الحاكم الجشمي لعدنان زررور : ١١١ و ٤٥٢ .

٨ . نفس المصدر : ١١١ .

٩ . طبعة شتروطمان (استانبول - ١٩٣٨) : ٩٨ ، ١٠٢ ، ١٠٣ .

١٠ . أنظر بروكلمن ١ : ٥٢٤ (٤١٢) .

وأمبروزيانا^(١) ولیدن^(٢) وصنعاء^(٣) ، ونشر فؤاد سيد قسماً منه في مجموعة « فضل الاعتزال وطبقات المعتزلة » (نونس - ١٩٧٤ ، ص ٣٦٥ - ٣٩٣) .

(٨) عيون المسائل أو العيون في الرد على أهل البدع ، هذا الذي شرحه بالكتاب المذكور أعلاه . يوجد في أمبروزيانا^(٤) .

(٩) نصيحة العامة أو الرسالة التامة في نصيحة العامة ، بالفارسية ، وتوجد ترجمة منها بالعربية لمترجم متأخر عن المؤلف ، قال في أوله : « هذا كتاب جمعه الامام شيخ الاسلام أبو سعد المحسن بن محمد بن كرامة الخراساني البيهقي الجشمي رحمة الله عليه بالفارسية . . وسماه الرسالة في نصيحة العامة . فأردت أن يستفيد بهذا الكتاب أصحابنا من أهل اللغة العربية كما استفاد به أصحابنا من العجم ، وما أمكن ذلك الا بأن نقلته الى اللغة العربية . . وظني أنه لا يخلو من خلل في عبارة العربية وللناظر فيه والسامع أن يصلحه ويقومه . . » .
توجد في أمبروزيانا^(٥) وصنعاء^(٦) ، وقطعة منها في بيان مذاهب الباطنية في استانبول^(٧) ، وقد نشرت هذه القطعة^(٨) .

* * *

١. فؤاد سيد في مقدمته على القسم المطبوع منه : ٣٥٧ .
٢. Encyclopaedia of Islam ، الطبعة الثانية ، الملحق : ٣٤٣ .
٣. الفهرس : ١٨١ .
٤. بروكلمن ، الملحق ١ : ٧٣١ .
٥. نفس المصدر ، الملحق ١ : ٧٣١ .
٦. الفهرس : ٢١٠ .
٧. بروكلمن ، الملحق ١ : ٧٣١ .
٨. نشرها محمد تقى دانش پژوه في نشرية دانشكده ادبيات تبريز ١٧ : ٢٩٩-٣٠٦ .

« رسالة ابليس الى اخوانه المناحيس » هكذا سماها الجنداري في رسالته^(١) ،
وذكرها ابن شهر آشوب^(٢) والعلامة الحلي^(٣) بعنوان « رسالة ابليس الى

للتوسع في ترجمة الجشمى انظر :

تاريخ يهتق لابن فندق : ٢١٢ - ٢١٣ (وراجع ١٢٥ ، ١٤٥ ، ١٨٥ ، ٢٠٥ ، ٢٢١) .

معالم العلماء لابن شهر آشوب : ٨٣ .

المنتخب من كتاب السياق لتأريخ نيسابور للصريفيني (قم - ١٤٠٣) : ٦٩٢ - ٦٩٣
ايضاح الاشتباه للعلامة : ٧١ .

كتاب الترجمان لمحمد بن احمد بن يحيى بن مظفر ، مخطوطة المتحف البريطاني رقم
Add 18513 : ٥٨ .

رياض العلماء للافندي ٤ : ٤٠٨ .

أمل الامل للحر العاملي ٢ : ٢٢١ .

نضد الايضاح لعلم الهدى الكاشاني : ٢٦٠ .

نبذة في رجال شرح الازهار للجنداري (القاهرة - ١٣٣٢ مع كتاب المنتزع المختار
لابن مفتاح) : ٣٢ .

بروكلمن ١ : ٥٢٤ (٤١٢) والملحق ١ : ٧٣١ - ٧٣٢ .

يادداشت هاي قزويني ٢ : ١٥٧ - ١٦٢ .

الاعلام للزركلی ٥ : ٢٨٩ (بيروت - ١٩٧٩) .

مقدمة فؤاد سيد على القسم المطبوع من شرح عيون المسائل للجشمى في مجموعة
« فضل الاعتزال وطبقات المعتزلة » : ٣٥٣ - ٣٥٨ .

الحاكم الجشمى ومنهجه في تفسير القرآن لعبدان زرزور (دمشق - ١٣٩١)

Der Imam al - Qasim ibn Ibrahim لويلفرد ماديلونج : ١٨٦ - ١٩١
ومقاله عن الجشمى في Encyclopaedia of Islam الطبعة الثانية ، الملحق :

٣٤٣ .

١. نبذة في رجال شرح الازهار : ٣٢ .

٢. معالم العلماء : ٨٣ .

٣. ايضاح الاشتباه : ٧١ .

المجبرة»^١ وآخرون بعنوان «رسالة أبي مرة الى اخوانه المجبرة»^٢ أو «رسالة الشيخ أبي مرة»^٣ ، وهي تبدو بعنوان «الدرة على لسان الشيخ أبي مرة» في مخطوطة صنعاء^٤ وبالعنوان «رسالة ابليس الى اخوانه من المجبرة والمشبهة في الشكاية من المعتزلة» في مخطوطة طهران ، هذه الرسالة التي قتل المؤلف بسببها ، نقدمها هنا مطبوعة على أساس نسخة مكتبة المجلس بطهران (رقم ١٠٧٢٧ ، ورقة ١٢ ب - ٤٠ أ) المكتوبة في آخر شهر جمادى الاخرى سنة ٧٣٢ . أما نسخة صنعاء (رقم ١ / ٥٨ علم الكلام) المكتوبة في ١٧ شهر جمادى الاخرى سنة ١٣٤٣ فلم نستطع أن نستفيد منها ، والا لا يمكن أن تعيننا في حل بعض ما أشكل علينا من نسخة طهران .

أما عملي في هذا الكتاب فينحصر في تقديم النص كما هو في مخطوطة طهران ، من دون تخريج لما يشير اليه المؤلف من الاحاديث والاشعار (عدا بعض الموارد النادرة) ، أو شرح للآراء الكلامية التي يبحث عنها كثيراً في كتب الملل والنحل (أي ما كتب عن الفرق والعقائد الاسلامية) لان ذلك يحتاج الى فسحة من الوقت لأجد الى ذلك سبيلاً . وانما قمت بهذا العمل احياء لاثر

١. كتاب الترجمان لابن المظفر : ٥٨ أ .

٢. عدنان زرزور نقلا عن طبقات الزيدية ليحيى بن الحسين ، ورقة ٣٤ من مصورة دار الكتب المصرية (رقم ١٥٦٣٢ ح) ونزهة الانظار ليحيى بن حميد ، ورقة ٢١ من مخطوطة صنعاء (رقم ٩٠ مجاميع) .

٣. زرزور ايضاً نقلا عن مطلع البدور للصنعاني ٤ : ٤١٣ - ٤١٤ من مخطوطة دار الكتب (٤٣٢٢ تأريخ) .

٤. الفهرس : ١٦٢ .

من التراث الكلامي الاسلامي ، وهذا - كما هو واضح - لا يعني بوجه من
الوجوه الموافقة على ما جاء فيه . والله من وراء القصد .

حسين المدرسي الطباطبائي

جامعة برينستن - ١٤٠٦ هـ

رسالة ابليس الى اخوانه المناحيس



بسم الله الرحمن الرحيم

تمم بفضلك

توكلت على الله واستعنت به

رسالة إبليس الى اخوانه من المجبرة والمشبهة فى الشكاية عن

المعتزلة

وهى ستة عشر باباً :

الباب الاول

فى ماصدر به الرسالة من الشكوى

أما بعد ، معاشر اخواني - كثر الله عددكم وأطال مددكم - لقد علمتم وأيقنتم أنه لاموافقة فوق موافقة الاعتقادات ولامطابقة أعظم من المطابقة فى الديانات، جبلت القلوب على حبها حتى يتواصل فيها الاجانب ويتقاطع عليها الاقارب ، ووافقت فى ذلك الشريعة الطبيعة ، فوردت فيها الايات والانباء والنصوص والآثار ونص به الكتاب واتفق عليه ذوو الالباب ، فقال الله تعالى : « انما المؤمنون اخوة »^(١) و « المؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعضهم »^(٢) و « المؤمنون والمؤمنات بعضهم من بعض »^(٣) . ورووا أن النبى - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - قال لابي ذر : أتدري أي عرى الاسلام أوثق ؟ قال : الله ورسوله أعلم ، قال : الموالاة فى الله والمعاداة فى الله والحب فى الله والبغض فى الله . وقال شاعرهم :

ان لسم يكن بيننا قريى فأصرة
فى الدين أقطع فيه الوالد الولدا
وقد علمتم أن نوحاً - عليه السلام - لما سأل ربه أن يبقى ابنه أجيب « انته »

١. القرآن الكريم ، سورة الحجرات (٤٩) : ١٠ .

٢. سورة التوبة (٩) : ٧١ .

٣. نفس السورة : ٦٧ .

لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ»^(١) لمخالفته لك في دينك «وكانَ مِنَ الْمُغْرَقِينَ»^(٢) مع الكافرين ، وأن لوطاً - عليه السلام - بشر بالنجاة «الا امرأته كانت مِن الغابرين»^(٣)، وإبراهيم - عليه السلام - لاجل الدين خالف أباه، وأشرك موسى في النبوة أخاه ، وأن آسية تبرأت من فرعون وان عذبت بالآوتاد ، وحزيبل تبرأ منه وقال: «أَتَقْتُلُون رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ»^(٤) ، وأن أبا لهب عد أجنياً وإن كان هاشمياً ، وعد سلمان أهلياً وإن كان فارسياً . كل ذلك بناء على الموافقة في الشريعة والتناصر في الملة والتقارب في النحلة .

ولقد علمتم معاشر اخواني ما بيني وبينكم من موافقة الاعتقاد وما يجمعني واياكم من خلوص الوداد، فان اعتمادي عليكم واعتمادي بكم وانقطاعي اليكم، وانتم الذابون عني والسالكون على سنتي، فينوبني ما نابكم ويروني ما رابكم ، فأنتم مني وأنا منكم ، وكان الشاعر عبّر عنّا وعنانا بقوله :

أنا من أهوى ومن أهوى أنا فاذا أبصرتني أبصرتنا^(٥)

ولقد علمتم معاشر اخواني ما لقيت و [عانيت] من هؤلاء المعتزلة قديماً

١. سورة هود (١١) : ٤٦ .

٢. نفس السورة : ٤٣ .

٣. سورة الاعراف (٧) : ٨٣ .

٤. سورة غافر (٤٠) : ٢٨ .

٥ . تمامه - على ما في رسالة السوانح في العشق لاجمّد الغزالي : ١٩ (طبع هلموت

ريتر ، استانبول - ١٩٤٢) : ٧ ، وغيرها من المصادر الكثيرة - هكذا :

أنا من أهوى ومن أهوى أنا نحن روحان جلتنا بدنا

فاذا أبصرتني أبصرتني واذا أبصرتني أبصرتنا

وحديثاً . ولقد عظمت فتنتهم واشتدت شوكتهم وعالت كلمتهم وظهرت مقالاتهم وحجتهم وكنت أحسبهم في الانس فاذا هم في الجن أكثر ومذاهبهم أكثر وعددهم أوفر، قد طبقوا البر والبحر والسهل والجبل، فلابد الاولهم فيها داع ومدرس وخطيب ومصنف يصرخون بمذاهبهم على المنابر ويملاؤون الدنيا بالكتب والدفاتر. وقد جمعت بينهم وبين اخواننا من مجبرة الجن كثيراً وتدبرت مع خواصي في شأنهم تدابير فلم ينفذلي فيهم حيلة ولا مكيدة . كنت أطمع في كل مرة أن أفحمهم فأفحمونا وأرجو أن أقطعهم فقطعونا وأؤمل أن أفصحهم ففصحونا ، وبلغ من أمرهم أن قابلوني بقييح الافعال وجبهوني واياكم باللعن وسوء المقال. وفي كل ذلك أنتم الذابون عني والناضلون دوني. ولكن لا ينفع التوازروالقتال ولا ينجع فيهم المقال . ان قاتلناهم هزمونا وان قاولناهم أفحمونا وان تركناهم لعنونا ، وان قلنا نحسن العشرة تلوا: « لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ »^١ ، وان طلبنا الموافقة قرأوا : « قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ »^٢ ، وان رمنا المصالحة تلوا : « قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ »^٣ ، وأنشدوا :

ليس بيني وبين قيس عتاب غير طعن الكلا وضرب الرقاب^٤
واذا قلنا لهم دعوا ما أنتم فيه فقد وقمتم في تيه، قالوا أشيء نقدر على تركه؟
فان قلنا « نعم » قالوا تركتم المذهب ، وان قلنا « لا » سخروا منا واستهزؤا بنا

١. سورة المجادلة (٥٨) : ٢٢ .

٢. سورة الكافرون (١٠٩) : ١ .

٣. سورة التوبة (٩) : ٢٩ .

٤. ورد البيت في العقد الفريد لابن عبدربه ٣ : ٤٧٣ (طبعة أحمد أمين) منسوباً الى

رجل من الاعراب .

وقالوا فاذا السكوت أحرى. ولقد ضاق صدري وعيل صبري، وقد كتبت اليكم اخواني ما جرى بيني وبينهم من المقامات وما لقيت ولقيتم من النكبات ، تحقيقاً لما ذكرت وتصديقاً لما قدمت ، لنكون بدأ واحدة عليهم ومتعاونين على دفعهم . وقد علمتم اخواني أن من الواجب في الدين نصيحة الاخوان والاتباع ، وبذل الامانة للاشياء. ألا واني أبلغكم ما لا تعلمون، وأنصح لكم فأنا لكم ناصح أمين . فاجتنبوا مجالسهم ومدارسهم ، ولا تستمعوا الى كلامهم ومواعظهم ، وجنبوا أشياعكم وعوامكم ونساءكم وصبيانكم ، فإن لكلامهم حلاوة وعليه طلاوة تحير ذوى الالباب وتدخل في القلب بلا حجاب . ومن عظيم فتنتهم أن سموا أنفسهم بالموحدة العدلية وسمونا بالمجبرة القدرية ، فرمونا بالالحاد ونسبونا الى الفساد .

ولقد مررت بقاص من الجن يتكلم في قوله تعالى « وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ »^(١) وهو يقول : يا معشر الجن ! الجهاد أربعة : جهاد النفس بالصبر عن العصيان ، وجهاد الكفار بالسيف والسنان ، وجهاد أهل البدع بالحجة والبرهان ، وجهاد أهل الكبائر بالموعظة والبيان . ثم قال : أما جهاد النفس فقد قال الله تعالى : « فَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فَيَٰنَ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ »^(٢) وانه تعالى قدم الحجة وبين المحجة وأعطى الآلة وأزاح العلة ، ووعد وأوعد ، فكل من عصى فمن قبل نفسه أثنى، وان العبد مخير فمَن شاء فليؤثر من وَمَن شاء فليتكفر^(٣) . وأما

١. سورة الحج (٢٢) : ٧٨ .

٢. سورة النازعات (٧٩) : ٤٠ .

٣. سورة الكهف (١٨) : ٢٩ .

جهاد الكفار وأرباب الضلال فمن أعظم الطاعات، قال الله تعالى: «وَجَاهِدُوا»^١ في الله حَقَّ جِهَادِهِ»^٢ وهو من دعائم الاسلام وأركان الدين . وأما جهاد أهل البدع - وهم المجبرة والمشبهة - فمن أعظم الامور وفرض على الجمهور، وقد قال الله تعالى: «ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَاهِدْ لَهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ»^٣ ، فلا فتنة أكبر من فتنتهم ولا ضلالة أعظم من ضلالاتهم ، حيث شبهوا الله بخلقه وأضافوا القبيح الى صناعه ، وقد بلغنا من رسول الله - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - في ذم المبتدعة آثار جمة ، فقال - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - : من قرصاحب بدعة فقد أعان على هدم الاسلام، وقال لعائشة وقد سأله عن قوله تعالى «انَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ»^٤ من هم؟ قال - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - : هم أصحاب البدع من هذه الامة ، يا عائشة ! لكل ذنب توبة الا أصحاب البدع فانه ليست لهم توبة ، أنا منهم بريء وهم مني براء . وأما جهاد أهل الكبائر فقله تعالى «وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ»^٥ . والقوم حوله ييكون واياي واياكم يلعنون . فأخذني ما قرب وما بعد ، ولا أقدر على منع ولا أجد عوناً على دفع .

ولقد مررت بقاصّ منهم يقصّ والقارئ يقرأ : «وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوهَا عَنِ اللَّهِ وَجْهَهُمْ مُسْوَدَّةٌ»^٦ وهو يقول : بلغنا عن

١. هذا تكرار للاية الاولى ، والانصب قوله تعالى : «يا أيها النبي جاهد الكفار

والمنافقين واغلظ عليهم» (سورة التوبة - ٩ - : ٧٣) .

٢. سورة النحل (١٦) : ١٢٥ .

٣. سورة الانعام (٦) : ١٥٩ .

٤. سورة لقمان (٣١) : ١٧ .

٥. سورة الزمر (٣٩) : ٦٠ .

الحسن وجماعة من العلماء قالوا : يؤتى بالشیطان يوم القيامة فيقال له : هلا سجدت اذ أمرت ؟ قال : فيقول الشیطان لاني ما قدرت عليه ولا مكنت منه وحيل بيني وبين السجود وخلق فيّ الالباء ، ولو خلعت لسجدت . فقيل له : كذبت بل من قبل نفسك أتيت . فقال : اي شهود يشهدون على ما قلت ، فينادي : أين شهود الشیطان وخصماء الرحمن ؟ فيقول جماعة المجبرة : صدق الشیطان ، ويشهدون له ، فيخرج من أفواههم دخان أسود يسود وجوههم ثم يبعث به معهم الى النار . وذكر عن علي - عليه السلام - حديثاً طويلاً أن المجبرة خصماء الرحمن وشهود الشیطان وقدرية هذه الامة ومجوسها . والقوم يرفعون أصواتهم باللعن على وعليكم ، ويقولون لعن الله الشیطان وأتباعه وأشياعه . فقال بعض المشايخ : فمن كان معي أيها الشيخ ؟ اليك المشتكى في عظيم هذه البلوى ، دبرنا في أمرهم . فقام معتزلي من الجن ، فقال : التدبير هو الصبر أو القبر ، ثم أنشأ يقول :

رب من أشجاء ذكري وهو ام يخطر ببالي

قلبه ملان من به ضي و قلبي منه خالي

ولقد مررت بقاص من أصحابنا شيخ كبير وحواله جماعة من أصحابنا وهو يقص ، فقرأ قارئ قوله تعالى « وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنهَكُمَا عَن تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَأَقُل لَّكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَـكُـمَآءٌ عَدُوٌّ مُّبِينٌ »^(١) . فقال ذلك الشيخ : أيها القوم ! الصدق منجاة ، ما ذنب الشیطان في الوسوسة ؟ وما ذنب آدم وحواء في أكل الشجرة ؟ أما علمتم أنه خلق الوسوسة في الشیطان ومنعه عن خلافه ، وأراد منه وقضاه عليه ، وخلق الاكل فيهما ولم يقدر أن تركه وأراد منهما الاكل ، ثم يقول : « أَلَمْ أَنهَكُمَا عَن تِلْكَ الشَّجَرَةِ » الآية ،

١ . سورة الاعراف (٧) : ٢٢ .

فمن الشيطان حتى يقدر على شيء؟ ومن آدم وحواء حتى يقدر على اكل الشجرة؟ الكل من الله . وبكى وبكى الناس حوله وقالوا : صدقت! فقام من غمار الناس معتزلي أخذته الرعدة وعينه تفيض من الدمع ، وقال : أف لكم يا معشر المجبرة وسوأة لكم ! أتبرئون الشيطان وتوركون الذنب على الرحمن؟ أما تستحيون من ربكم؟ أما لكم عقل يردعكم؟ أما لكم دين يمنعكم؟ أف لتكنم وآما تعبدون من دون الله أفلا تعقلون؟^(١) وارتفعت الضجة وتفرق الناس ، وأنا شاكر لسعيكم ذاكر لما كان منكم .

واجتمع عندي المشايخ يتذاكرون ماجرى . فقام معتزلي من الجن وقال : يا قوم لم لم يسجد هذا الشيطان لادم وقد أمر به ؟ فقالوا : لانه منع منه بموانع كثيرة ، لم يخلق فيه السجود و [لا] قضاء ولاأراداه ولاأقدره عليه ، بل خلق فيه تركه وأراداه وقضاه ، وخلق فيه القدرة الموجبة لتركه وأغراه بتركه وزين ذلك في قلبه ، ثم كلفه ما لا يقدر عليه ، فما ذنب المسكين؟ فقال معتزلي : فلماذا عاقبه ؟ فقالوا : الملك ملكه ، لو عاقب آدم وسائر الانبياء والابرار وأثاب فرعون وسائر الكفار كان عدلا منه . فقال لهم : بعداً لكم وسحقاً مع هذه المقالة ! فقصدوه بالنعال فهرب . وعرفتم حقي وقضيتم ذمامي .

ولقد جمعتني واياكم واياهم مجلس فقرأ قارىء : « اَلَمْ اُعْهِدِ اِلَيْكُمْ يَا بَنِي اٰدَمَ اَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ اِنَّهٗ لَكُمۡ عَدُوٌّ مُّبِينٌ . وَاَنْ اَعْبُدُوْنِي هَٰذَا صِرَاطٌ مُّسْتَقِيمٌ . وَاَلَقَدْ اَضَلَّ مِّنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا » الآية^(٢) ، فقال صدر من صدور المجبرة وشيخ من مشايخهم : ما ذنب هذا المسكين يلعنه ويوبخه ؟ أليس خلق فيه العداوة والاضلال ، فما بال هذا الاعتلال؟ فقال القوم : صدقت!

١. سورة الانبياء (٢١) : ٦٧ .

٢. سورة يس (٣٦) : ٦٠ - ٦٢ .

وقام معشر من المعتزلة وقالوا : كذبت وكذبوا ! بل الله بريء من ذلك . ولعنوني واياكم . وارتفعت الضجة ، وتعدى المقال الى القتال ، وتفرقنا ونحن على شرح حال .

وحضرني جماعة من المشايخ يوم عيد وشكوا المعتزلة وقالوا : فعلوا بنا كذا وقالوا لنا كذا ، واذأ واحد من غمار الناس يصيح ويقول : من فعل ذلك ومن قال ؟ أنحن فعلنا فقد تركتم مذهبكم ، أو الله فعل فارضوا بقضائه والا كفرتم . فلقد علمتم ما فعل الناقص^(١) بأخينا الوليد^(٢) حين خرج عليه في الغيلانية^(٣) ، وسمعتهم ما فعل من الافاعيل بالمروانية ، وبلغكم ما نالوا به أصحابنا في أيام العباسية ، وما فعله المأمون^(٤) وأقرانه بنا من تشنيت كلمتنا والاغراء بأهل مقالتنا ، وما جرى من القتل والصلب أيام ابن ابي دواد^(٥) ، وما كان من قطع اللسان أيام

١ . هو يزيد بن الوليد بن عبد الملك بن مروان ، الخليفة الاموي . ثار على ابن عمه الخليفة الوليد بن يزيد وقتله واستولى على الخلافة في مستهل رجب ١٢٦ ، ومات في ذى الحجة من نفس السنة . قيل انه كان أعدل بنى أمية بعد عمر بن عبد العزيز .

٢ . هو الوليد بن يزيد بن عبد الملك بن مروان ، عاشر الخلفاء الامويين . ولي الخلافة بعد عمه هشام بن عبد الملك في سنة ١٢٥ ، فمكث سنة وثلاثة اشهر ، ونقم عليه الناس سوء سيرته وحبه للهو فبايعوا ابن عمه يزيد الناقص وقتلوه .

٣ . فرقة من القدرية ، أتباع غيلان بن مسلم الدمشقي الذي كان يقول بأن القدر خير منه وشرة من العبد ، وأن الامامة تصلح في غير قريش ولا تثبت الا باجماع الامة . قتله هشام بن عبد الملك الاموي .

٤ . هو عبد الله بن هارون الرشيد ، سابع الخلفاء العباسيين . ولي الخلافة بعد خلع اخيه الامين في سنة ١٩٨ ومات في سنة ٢١٨ .

٥ . هو القاضي أحمد بن ابي دواد الايادي المعتزلي ، قاضي قضاة المعتصم ثم الواثق العباسيين . مات في سنة ٢٤٠ .

ابن عباد^(١) ، وما كان من نصرة العلوية الخارجيين في نصرة الاعتزال، وما جرى على أصحابنا من ملوك آل بويه من الاذلال ، ثم ما كان في أيام ركن الدولة^(٢) من محن جمة وبليّة وغمة من شيخ مصفوع ومجلس مرفوع ومذهب مدفوع . ولقد اجتمعت معتزلة من الجن علي وعلى أتباعي وعلى أعواني وأشياعي وأخواني من المقال والفعال، فنحن بين ثلاث: بين فقيه منبر[ه] منكوس وحظه مبخوس ونجمه منحوس ، وبين ثان في السجن محبوس وله من الذل والصغار ملبوس ، وبين ثالث ترك عمره ودخل بغمة قبره ، فاليكم المشتكى وبكم المستعان .

-
١. هو صاحب اسماعيل بن عباد بن العباس الطالقاني ، استوزره مؤيد الدولة البويهية ثم أخوه فخر الدولة . مات في سنة ٣٨٥ .
 ٢. هو الحسن بن بويه الديلمي ، من كبار الملوك في الدولة البويهية . استمر في الملك ٤٤ سنة ، ومات في سنة ٣٦٦ .

الباب الثاني

فى التوحيد والتشبيه

فكرت وقلت : مدار هذا الامر على التوحيد وبذلك باينت هذه الفرقه سائر الفرق وهذا الدين سائر الاديان ، وعلمت أن مما أجمعوا عليه وعلم من دين الرسول - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - ضرورة أن الله تعالى واحد لا ثاني له ولا شبه له ولا مثل له ، وأني ان ألقيت اليهم خلاف ذلك لا يقبلون ، فدبرت وأنييت من خلفهم وإيمانهم وشمالهم كما وعدت ، وقلت : لا بد لهذا الامر من تحصيل ولهذه الجملة من تفصيل . فألقيت اليهم التثنية والتثليث معنى وان خالف لفظاً ، وقلت : ان مع الله قدماء : قدرة قديمة وعلم قديم وحياة قديمة ، حتى ألقيت القدماء التسع وأكثر .

فقبلتم عني أحسن قبول وصنفتهم فيه الكتب ودرستم بذلك فى المدارس وناظرتم فى ذلك فى المجالس . غير هؤلاء المعتزلة من الجن والانس فانهم أبوا أشد الالباء وقابلوني بالعداوة والبغضاء ، وقالوا : هذا موافقة للمانوية فى التثنية ، وللنصارى فى التثليث ، وللطبايع فى قدم الطبائع الاربعة ، وللمنجمين فى القول بقديم الكواكب السبعة . وانما الدين القويم بأن الله واحد قديم وماسواه محدث ، فهذا موافقة جمل دين المسلمين وماأتى به خاتم النبيين .

وزاد شيخنا أبو عبد الله بن الكرام^(١) حتى عد قدماء كثيرة وسماها أعراضاً

١. هو محمد بن كرام السجزي النيسابورى ، امام الكرامية . ولد بسجستان وجاور بمكة سنين ثم انتقل الى نيسابور ، ومات بالقدس سنة ٢٥٥ .

وأغياراً . فكفرهم المعتزلة بذلك ، وذكروا في ذلك حججاً وتلوا : « لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ وَمِمَّا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ »^(١) . وذكروا أن نصرانياً كان يناظر في الكلام ، فإذا أتاه مجبر قال : أليس أن الله خلق في الكفر وأنا لأقدر على تركه؟ فقال : نعم [فقال:] فما معنى مناظرتك؟ وإذا أتاه مشبه قال : أنت يا أخي زدت علي ! فاني قلت ثالث ثلاثة وأنت تقول رابع أربعة وخامس خمسة وناسع تسعة ، وإذا جاء المعتزلة فقال : خذ السلاح وآخذه فالقتال بيني وبينك .

فصل

فكرت وقلت : ان ألقيت اليهم عبادة الوثن لا يقبلون ، وألقيت ماهو في معناه . فألقيت اليهم بأن الله ذو صورة وذو أعضاء ، له وجه وجنب ويد وساق وعين ولسان ، وأنه جسم . وأما المعتزلة فقابلوني بالرد وقالوا : هذه عبادة الاوثان ونعوذ بالله من نزعات الشيطان ، وذكروا أن الله تعالى ليس بجسم ولا عرض ولا يشبه شيئاً ، وأنه تعالى ليس له أعضاء ولا أكفاء وأنداد وأضداد ، وأنه واحد ليس كمثله شيء ، وهو السميع البصير^(٢) ، وأنه لو كان جسماً لكان مؤلفاً مركباً مصوراً محدثاً - تعالى الله عن ذلك - . وأما أنتم فقبلتم أحسن قبول وصنفتم فيه التصانيف ورويتم فيه الاحاديث ووضعتم فيه الاسانيد ، وفصلتم عضواً عضواً وجعلتم لكل عضو باباً ودونتم في كل باب كتاباً وسميتموها مذاهب السنة والجماعة . فسئل شيخنا الهليلجي عن قوله تعالى « لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ » مامعناه مع قولك أنه جسم ذو أبعاد وأعضاء؟ فقال : هذا لا معنى له !

١ . سورة المائدة (٥) : ٧٣ .

٢ . سورة الشورى (٤٢) : ١١ .

وسئل أحمد بن عباس عن قوله تعالى : « وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَى » ^(١) ، قال : هو الدنو . وكان يقول ^(٢) بالمؤانسة والمجالسة والمحادثة والخلوة . وسأل بعضهم عن قوله تعالى « عِنْدَ مَلِيكَ مُقْتَدِرٍ » ^(٣) فقال : يقعده معه [على] سريره - ويفلقه بيده - .

وسأل بعضهم معاذ العنبري ^(٤) : أله وجه؟ قال : نعم ، لا كالأوجه . قلت : فعين؟ قال : نعم ، حتى عدت جميع الاعضاء من أنف وأذن وصدر وبطن وهو يقول نعم ، فاستحييت أن أذكر الفرج فأوميت بيدي الى فرجي ، فقال : نعم ! فقلت : ذكر أو أنثى؟ قال : ذكر ! ففرح القوم . غير هؤلاء المعتزلة فإنهم لعنوه وكفروه .

ولقد شكرنا جميعاً سعي ابن خزيمة ^(٥) في تصنيفه كتاباً في أعضاء الله ، وذكره ما يشهد . وذكر بعض أصحابنا أنه أشكل عليه من أعضائه لا يجد ^(٦) ذلك

١. سورة ص (٣٨) : ٢٥ ، ٤٠ .

٢. من هنا الى آخر قصة فاطمة ويزيد ورد في شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٣ : ٢٢٤ - ٢٢٧ (من طبعة محمد ابو الفضل ابراهيم) غير منسوب ، وقد أكملنا النص هنا في بعض المواضع على أساس المنقول .

٣. سورة القمر (٥٤) : ٥٥ .

٤. هو القاضي معاذ بن معاذ بن نصر بن حسان التميمي البصري ، من المحدثين . ولى قضاء البصرة للرشد وبها توفي سنة ١٩٦ .

٥. هو أبو بكر محمد بن اسحاق بن خزيمة السلمى النيسابورى ، من ائمة الحديث . توفي سنة ٣١١ . طبع له كتاب « التوحيد واثبات صفة الرب » ، ولعله ما يشير اليه المؤلف أعلاه .

٦. كذا في الاصل .

في الكتاب والسنة وهو أنه ذكر أو أنثى ، فقيل له انه أنزل : « وَآتَيْسَ الذَّكَرَ كَالْأُنْثَى » ^(١) ، فقال : أفدت وأجدت ! وأودعه كتابه .

ودخل انسان على معاذ بن معاذ ^(٢) أيام التشريق - وهو شيخ جليل من مشايخنا - وبين يديه لحم سكباج يأكله ، فسأل عن مسألة التشبيه ، فقال : هو والله مثل الذي بين يدي ، لحم ودم .

وشهد معتزلي عند معاذ بن معاذ وعدل ، فقال : لقد أحببت أن أسقطك لكنك عدلت ، لاني سمعت أنك تلعن حماد بن سلمة ^(٣) . فقال : أما حماد فلم ألعنه ، ولكن ألعن من روى أنه تعالى ينزل يوم عرفة على جمل أحمر في قفص من ذهب ، فان كان حماد يروي هذا فهو ملعون . فقال : أخرجوه ! فأخرجوه .

وعن محمد بن أبي الاسود خرجنا الى المصلى يوم عيد ، واذا جماعة مع الامير يضرب بالطبول ويؤتى بالاعلام . فقال واحد من خلفنا : اللهم لا طبل الا طبلك ! فقيل له : لا تنقل فليس لله طبل . فبكى وقال : رأيتم وهو يجيء وحده ويجلس وحده ولا يضرب بين يديه طبل ولا ينصب [على رأسه] علم ؟ اذا هو أدون من هذا الامير ! فانظر كيف رد على هذا المعتزلي .

وروى مشايخنا أنه تعالى أجرى خيلا فخاق نفسه من عرفها ، وأنه لما أراد خلق آدم رأى صورة نفسه فخلق آدم على صورته .

ورويتم أنه تعالى يضحك حتى تبدو نواجذه .

ورويتم أنه أمرد جعد قطط في رجليه نعلان من ذهب ، [وأنه] في روضة

١ . سورة آل عمران (٣) : ٣٦ .

٢ . هو معاذ الغنيري الذي مر ذكره آنفاً .

٣ . هو حماد بن سلمة بن دينار البصري ، مفتي البصرة وأحد رجال الحديث . توفي

سنة ١٦٧ .

خضراء على كرسي تحمله الملائكة، وأنه يضع رجلا على رجل ويستلقي وأنها
جلسة الرب .

وروا أنه خلق ملائكته من زغب شعر ذراعيه .

وروا أنه يحاسب الناس يوم القيامة وهو على صورة آدم .

وروا أن له حجبا يحجبونه .

وروا أنه اشتكى عينه فعادته الملائكة .

وروا أنه - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - قال : رأيت ربي في أحسن

صورة فسألته في ما يختلف الملا^١ الأعلى فوضع يده بين كتفي فوجدت بردها
فعلمت ما اختلفوا فيه .

وروا أنه ينزل الى السماء [الدنيا] في النصف من شعبان .

وروا أنه جالس على العرش قد فضل منه أربعة أصابع فيقعد معه النبي

- صلى الله عليه وعلى آله وسلم - وذلك المقام المحمود .

وروا أنه يأتي يوم القيامة فيقول : أنا ربكم ! فيقولون : نعوذ بالله منك !

فيقول : أتعرفونه ان رأيتموه ؟ فيقولون : بيننا وبينه علامة ! فيكشف لهم عن
ساقه وقد تحول في الصورة التي فيها فيعرفونه ^(١) .

وروا أن العرش اذا رضي الله خف واذا غضب ثقل فيعرف غضبه ورضاه .

وروا أنه يأتي في غمام تحته هواء وفوقه هواء .

وروا أن له خنصراً وبنصراً وابهاماً ، فتركوا السبابة والوسطى وعدوا

بأصابعهم .

وذكر بعض المعتزلة يوماً - وقد حضر مجلساً - : أنتم يامعشر المشبهة تروون

١. في شرح النهج : في الصورة التي يعرفونها فيخرون له سجداً .

الحديث وضده ، كما قال بشر بن المعتمر ^(١) :

تروي أحاديث وتروي نقضها مخالف بعض الحديث بعضها

ثم تصححون الجميع ولا تعرفون وتروون ما لا تعلمون . مثلكم كما قال الله تعالى « كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَاهِ إِذِ احْمَدُ بِطُغْيَانِهِ سَفَارًا » ^(٢) . ثم أخذ في رواية معائب مشايخنا فقال : من عجيب أمركم أن شيخاً من شيوخكم روى حديثاً فقال : حدثني فلان عن فلان عن النبي عن جبريل عن الله عن رجل ! فقل : هذا لا يكون . فنظروا فإذا هو عزوجل .

وذكر الفقيه أبو الاسود قال : كان بطبرستان قاص يتص من المشبهة ، فقال [يوماً في قصصه] : ان يوم القيامة تجيء فاطمة ومعها قميص الحسين تلمس القصاص من يزيد ، فلمارآها الله من بعيد قال ايزيد : أدخل تحت العرش لانظفربك فاطمة ، فيدخل [ويختبئ] ، وتمثلت فاطمة بين يدي الرب وبكت ، فقال : يا فاطمة ! أنظري الى قدمي به جرح من سهم نمرود وقد عفوت عنه فاعفي عن يزيد ، فعفت فاطمة عن يزيد .

وروى آخر حديثاً فقال : وجدت في كتابي «الرسول» ولأجد «الله» فاكتبوا شك الشيخ في الله !

ومرض أبو علي الحافظ النيسابوري ^(٣) ، فدخل عليه أبو القاسم الزجاجي يعوده ، فأخرج اليه كتاب وصية يشهده عليه ، فقال : هذه وصية لابنتك وهذا لايجوز ، قال : لاأخذ بقياسكم وانما نقول بالاحاديث . فقال : ليس هذا بقياس ،

١ . هو أبوسهل بشر بن المعتمر الهلالي البغدادي ، من كبار المعتزلة . توفي سنة ٢١٠ .

٢ . سورة الجمعة (٦٢) : ٥ .

٣ . ورد ذكره في المنتخب من السياق في تاريخ نيسابور للصريفي : ٦ و ٢١٣

(من طبعة قم - ١٤٠٣) ، وهو من رجال المائة الرابعة .

هذا نص رسول الله - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - : لا وصية لوارث . قال :
هذا الحديث لي مكتوب مسموع بستة عشر اسناداً لكن لم أعلم أن الوصية
للبنات لا تجوز .

ودخل بعض الفقهاء على يحيى بن معين^(١) ، فلما خرج سئل عنه فقال :
دينه شك وفتياه وقف وكلامه طعن ! قيل : وكيف ؟ قال : اذا قيل له أمؤمن أنت ؟
قال ان شاء الله ، فاذا سئل عن مسألة روى أقاويل الناس ، فاذا قيل بسم نأخذ ؟
وقف ، واذا قيل قتادة^(٢) قال قدري ، واذا قيل جابر^(٣) قال رافضي . ثم أنشأ
يقول :

ولابن معين في الرجال مقالة ويسأل عنها والمليك شهيد
فان كان صدقاً فالمقالة غيبة وان كان كذباً فالعذاب شديد
وأنشد بعض المعتزلة يوماً بحضرة جماعة من مشايخنا ، مشافهاً لهم :

يا خائضاً في غمرة الشكوك مفكراً في صفة الملوك
كفكرة المشبه الركيك فكرك فيه مالك الملوك
لمالك ليس بذي شريك لا يدرك المالك المملوك

وحضرت يوماً مجلساً قد جمعهم وإيانا ، فقال بعض المعتزلة للمشبهة :
أتقولون لله يد ؟ قالوا : نعم ، قال : لم ؟ قالوا : لقوله تعالى « يَدُ اللَّهِ فَوْقَ

١. هو يحيى بن معين بن عون بن زياد البغدادي ، من أئمة الحديث . عاش ببغداد
ومات بالمدينة سنة ٢٣٣ .

٢. قتادة بن دعامة الدوسي البصري ، من حفاظ الحديث . كان يرى القدر . مات
سنة ١١٨ .

٣. جابر بن يزيد الجعفي الكوفي ، تابعي ، من رجال حديث الشيعة . مات سنة ١٢٨ .

أَيْدِيهِمْ» ^(١) ، قال : فقل له يدان لقوله تعالى « بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ » ^(٢) ،
 قال : كذا أقول ، قال : فقل له ثلاثة أيدي لقوله تعالى « مِمَّا عَمِلَتْ
 أَيْدِينَا » ^(٣) . فانقطع . ثم قال له : أتقول له عين ؟ قال : نعم . قال : لم ؟ قال :
 لقوله تعالى « وَلَتُصْنَعَ عَيْنِي » ^(٤) . فقال له : فقل له أعين لقوله تعالى
 « تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا » ^(٥) . وقال : أستم تقولون أن كلتا يديه يمين ؟ قال : بلى !
 قال : وهل شيء أفبح من هذا ؟ فانقطع .

ولما فشى ذكر الصورة والاعضاء بين مشايخنا وقامت المعتزلة في الرد
 عليهم وصنفوا ، أُلقيت الى كثير منهم أن المجادلة في الدين حرام وأن الحق في
 التقليد ، والواجب أن لا يلتفت الى كلام المعتزلة وجدالهم ، فالصواب في
 التمسك في ما ألقينموه عن سلفكم . فأما داود ^(٦) وأحمد بن راهويه ^(٧) وأمثالهم
 قبلوا قولي وصوبوا رأبي وأقاموا على اعتقادهم ، وأما القلانسي ^(٨) وابن كلاب ^(٩)

١ . سورة الفتح (٤٨) : ١٠ .

٢ . سورة المائدة (٥) : ٦٤ .

٣ . سورة يس (٣٦) : ٧١ .

٤ . سورة طه (٢٠) : ٣٩ .

٥ . سورة القمر (٥٤) : ١٤ .

٦ . هو داود بن علي بن خلف الاصفهاني ، امام الظاهرية . مات سنة ٢٧٠ .

٧ . هو اسحاق بن ابراهيم بن راهويه التميمي المروزي ، من أئمة الحديث . أخذ

عند احمد بن حنبل والبخاري ومسلم وغيرهم . مات بنيسابور سنة ٢٣٨ .

٨ . هو أبو العباس القلانسي ، المذکور اسمه وبعض آرائه الكلامية في كتب الملل

والنحل ، كمل الشهرستاني : ١٤٨ و ٣٣ (طبعة محمد بدران ، القاهرة - ١٣٦٦) .

٩ . هو عبدالله بن محمد بن كلاب القطان ، من نابتة الحشوية ورأس الفرقة الكلابية .

مات بعد سنة ٢٤٠ . وهو أول من عرف عنه القول بقدم كلام الله .

وطبقتهم رأوا أن شيئاً من ذلك لا يصبح على النظر وأوقعوا أنفسهم في تيه بمجادلة المعتزلة. قلت لا بد فيهم من تدبير، فألقيت اليهم أن اليد ليس هو الجارحة وإنما هو صفة للباري ، وكذلك العين والساق والجنب صفات ، وأن الاستواء على العرش ليس هو الاستقرار ولكن صفة له . فقالوا : أحسنت أنت ! وطلبوني^(١) ودمعوني^(٢) وناظروني في ذلك ودونوا وصنفوا .

وأنكرت المعتزلة أشد انكار، وابتدأوا بالرد علي وعليكم بأن هذا لا يعقل وهو فاسد لا دليل عليه، وهل هذا الانصرة عباد الاصنام وهدم الاسلام. والله المستعان.

فصل

فكرت وقلت : ليس في اثبات التشبيه أمر أقوى من اثبات الرؤية ، فألقيت اليكم بأنه تعالى يرى، فوافقتموني وقررتهم عيني ورويتهم فيه الاحاديث ووضعتم الاسانيد ، ورويتهم أن محمداً - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - رأى ربه ليلة المعراج وأنه قعد معه على عرشه ، وتأولتم الايات على ذلك .

وقامت المعتزلة في الرد علي وعليكم ، وقالوا الرؤية توجب التجسيم والتجسيم يوجب الحدوث ، واحتجوا بقوله تعالى « لا تدركه الابصار »^(٣) وبقوله « لَن تَرَانِي »^(٤) ، ورووا عن عائشة أنها سئلت هل رأى محمد ربه؟ فقالت : لقد قف شعري مما قلت ثلاثاً ! من زعم أن محمداً رأى ربه فقد أعظم الغفيرة على ربه وقد قال : « لا تدركه الابصار »^(٥) ، ومن زعم أنه يعلم ما في

١. طلبوني - قالوا : أطل الله بقاءك .

٢. دمعوني - قالوا : أدام الله عزك .

٣. سورة الانعام (٦) : ١٠٣ .

٤. سورة الاعراف (٧) : ١٤٣ .

غد فقد قال تعالى : « وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّا ذَا تَكْسِبُ غَدًا »^(١) ومن زعم أنه لم يبلغ شيئاً لأنه قال : « بَلَّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ »^(٢) . وعنها وقد سئلت [عن] ذلك فقالت : أنا أول من سأله وقال : رآه قلبي ولم تره عيني . ثم زادت الشيوخ ، فقالت الحنابلة بالمجاسة والمصافحة ، وقالت الكرامية^(٣) بأنه يرى من فوق كما يرى السماء .

ولما قامت المعتزلة بالرد عليهم وعلم الشيخ الأشعري^(٤) أن ذلك لا يتم على النظر قال يرى بلا جهة وكيف ، فجعله من باب ما [لا] يعقل - تلبساً وتدليساً - وجرى ذلك في العامة . غير هؤلاء المعتزلة فانهم قالوا زدت في الفساد ، فإن القوم أثبتوا معقولا وأنت أثبت شيئاً لا يعقل .

فصل

فكرت وقلت : من أصول هذا الباب اثبات المكان ، فألقيت بينهم أنه تعالى في مكان وأنه على العرش ، فقبلتم أحسن قبول واعتقدتم ذلك وناظرتم فيه . غير هؤلاء المعتزلة فانهم قالوا المكان يوجب التجسيم ، والجسم يكون محدثاً . وقالوا : ما جاز أن يكون في مكان جاز أن يكون في غيره ، وذلك يوجب جواز

١. سورة لقمان (٣١) : ٣٤ .

٢. سورة المائدة (٥) : ٦٧ .

٣. هم أنبا محمد بن كرام السجزي النيسابوري ، الماضي ذكره . بقوا في خراسان حتى أوائل القرن السابع الهجري . وكانوا يقولون بأن الله تعالى مستقر على العرش وأنه جوهر ، إلى غير ذلك من آرائهم الشاذة .

٤. هو أبو الحسن علي بن اسماعيل الأشعري ، امام المذهب الأشعري . ولد بالبصرة

ومات ببغداد سنة ٣٢٤ .

الحركة والسكون والزوال والانتقال . وقالوا : ما الفرق بين ملك على سريره وبين الرب على كرسيه على هذا المذهب؟ وهل هذا الامناقض لقوله تعالى «أَيَسَّ كَتَمِثْلِيهِ شَيْءٌ»^(١) وقوله «وَهُوَ أَقْرَبُ إِلَيْكُم مِّنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ»^(٢). حضرت يوماً مجلساً وفيه جماعة من مشايخنا ومن المعتزلة ، فجرى مسألة العرش ، فقال شيخ منا : انه تعالى يقول: «الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى»^(٣) وعلى يقتضي الفوق ، فقال المعتزلي: فقل في قوله تعالى « اذْ وَقِفُوا عَلَى رَبِّكُمْ»^(٤) أنهم فوقه . فانقطع . وروى بعضهم أنه تعالى خلق آدم على صورته ، فقال المعتزلي : فاذاً يجب أن يكون مؤلفاً مركباً محدثاً كما كان آدم . قال : فما معنى الحديث ؟ قال : ان صح فالمراد قيل^(٥) رأى رجلاً فقال ان آدم كان على صورته ، وقيل أراد أنه خلقه على ما كان عليه من غير انتقال من حال الى حال . فقالوا : الصواب أن لانمكن المعتزلة من حضور مجلسنا والكلام في أديتنا فانهم يشوشون علينا المذهب فأخرجوه . فخرج وهو يقول :

فلو كنت الحديد لفلقوني ولكنني أشد من الحديد^(٦)

ولقد زادت شيوخنا من الكرامية ، فقالوا انه تحله الاعراض ويخلو منه كما في الاجسام سواء . وزادت الحنابلة فقالوا بالصعود والنزول . وأنكرت المعتزلة

١. سورة الشورى (٤٢) : ١١ .

٢. سورة ق (٥٠) : ١٦ .

٣. سورة طه (٢٠) : ٥ .

٤. سورة الانعام (٦) : ٣٠ .

٥. كذا في الاصل .

٦. البيت في عيون الاخبار لابن قتيبة ١ : ٢٥٦ (طبعة دار الكتب) منسوباً الى

رجل من بني الدليل ، وفيه : « لكسروني » .

ذلك فقالوا : ليس له مكان ولا يجوز عليه الانتقال ولا تحله الاعراض ، اذ لو جاز
أن يحله بعض الاعراض جاز أن يحله الجميع ، ولأن ما حله العرض يكون
محدثاً .

الباب الثالث

في العدل

تأملت أحوال هذه الملة فوجدتهم بأجمعهم يقولون انه تعالى عدل لا يظلم ولا يجور ، وأن جميع أفعاله حق وجميع أقواله صدق ، وذكروا أن ذلك في دين الرسول يعلم ضرورة وأن الكتاب نطق به نصاً ، وعلمت أنني لودعوتهم الى مخالفة هذا الظاهر لا يروج ولا يقبل . فدعوتهم الى أمور تفصيلها ينقض هذه الجملة وإثباتها يرفع هذه الكلمة . فأول ما ألقى اليهم : أنه لا يقبح منه شيء لان الامر أمره والملك ملكه ، وأنه ليس بمأمور ولا منهي ولا مملوك ولا مربوب وإنما يقبح الامور لهذه الوجوه . ثم ثنيت عليه أن جميع القبائح منه ، وأنه يخلق الكفر ثم يعذب عليه ، وأنه يعذب بغير ذنب ويعذب واحداً بذنب آخر ، وأنه يخلق النار قومياً ويكلف ما لا يطاق أخرى ، الى غير ذلك . فقالتموني بالقبول وصدقتموني في ما أقول ودنتم به ونصرتموه .

وأنكرت المعتزلة هذا الاصل أشد انكاراً ، وقاموا وقعدوا في أبطاله ، وقالوا هذا ينقض الاصل المجمع عليه وما أشار النص اليه ، وقالوا : لا ظلم أعظم من أن يعذب بغير ذنب أو يخلق الكفر ثم يعذب عليه ، وذكروا أن القبيح قبيح من كل فاعل وأنه يقبح اوجه يرجع اليه ، ودلوا على ذلك بأنه لو قبح للنهي لحسن للامر فكان لا يحسن منه شيء ، وقالوا : لو جاز ما قلتم لجاز أن يظهر المعجز على [أيدي] الكذابين فيحسن منه ، وامجاز أن يكذب في اخباره فيحسن ، ولجاز أن

يرسل رسولا يدعو الى الباطل فيحسن . وقالوا : لوقبح للنهي لاخص بمعرفته
من عرف النهي . وأيدوا كلامهم بآي من الكتاب ، ورووا الاخبار عن النبي
- صلى الله عليه وعلى آله وسلم - وأصحابه .

فأما أنتم اخواني وساداتي فما خالفتموني في ذلك كصنيع المعتزلة ، بل
قبلتم ورويتم في ذلك الاحاديث وقلتم : انه يعذب الاطفال بذنوب الالباء ، ويحمل
ذنوب المسلمين على اليهود والنصارى ، وانه لو عذب الانبياء وأئاب القراعة
لا يقبح منه ، ولو أضل العالمين وعذبهم لا يقبح ، وانه خلق عبادة الاوثان وسب
نفسه وقتل الانبياء والاولياء وكل كفر وضلال .

اجتمع عندي نفر من مشايخنا ومن المعتزلة ، فاذا قرأ قارىء : « وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ » ^(١) ، فقال رجل من المعتزلة : لأحد أشد حُباً لله من
المعتزلة ، ف قيل له : لم ؟ قال : لانهم قالوا هو المنعم بضروب من النعم ومنه
كل الخيرات ولاشرفى أفعاله ولاقبح فى قضاياه ، يرجى من عنده كل خير
ويؤمن كل شر ، ينسب على القليل الكثير ويعفو عن السيئات ، ومن كان هذا
حاله فلاحب فوق حبه ، والمجبرة تزعم أن كل شر من عنده وأنه لا يؤمن شره
بل لا يؤمن من شره من عبده مائة سنة أن يدخله النار وأن يخلق فيه الكفر وينزله
مع الكفار ، فمن هذا اعتقاده فيه كيف يحبه ؟

وقص سيفويه القاص ^(٢) فقال في قصصه : من أنت حتى لا يظلمك الله يا عاض
بظرامك ؟ نعم يظلمك هو انأ لك ويعذبك بغير جرم ويخلق فيك الضلال ويأخذ

١ . سورة البقرة (٢) : ١٦٥ .

٢ . ورد ذكره وبعض أخباره فى البصائر والذخائر لابی حيان التوحيدى (دمشق -

١٩٦٦ بتحقيق ابراهيم الكيلانى) ٤ : ٥٨ ، ٦٠ ، ٦٢ ، ٨٦ ، وأخبار الحمقى

والمغفلين لابن الجوزى (النجف - ١٣٨٦) : ١٢٢ - ١٢٣ وغيرهما .

به ويكلفك ما لا تستطيع . فقام معتزلي من بين المجلس وقال : تباً لك مع هذه المقالة ، هذا سوء ثناء على رب العالمين . فقالوا : أخرجوه ولا تستمعوا اليه . وذكر أبو عامر الانصاري وهو عدلي لمجبر : تعال حتى نصدق وننتصف وننتصف ، أليس يجوز عندك أن يعذب الله رجلاً لم لم يكونوا نساء ، ويعذب نساء لم لم يكونوا رجلاً ، ويعذب سوداً لم لم يكونوا بيضاً ، ويعذب بيضاً لم لم يكونوا سوداً ، كما يعذب الكفار - مع خلق الكفر فيهم - لم لم يكونوا مؤمنين ، ويكون منه حسناً عدلاً وان كان مثل ذلك منا جوراً ؟ قل : نعم . قال : فهلا جاز أن يقول : هلكت عاداً ولم يهلكهم ، وأقيم القيامة ولا يقيمها ، ولا يكون كذباً منه وان كان كذباً منا ؟ فسكت . ثم قال : لا قول أشنع من هذا ، لقد عزمت على الرجوع ورجعت عن هذا القول . فقام القوم بالانعال وقالوا : أتوهن مذهبنا وتضعف مقالاتنا ؟

وقرأ قارئ قوله تعالى « فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ » ^(١) ، فقال معتزلي يكنى أبا عمران ^(٢) : لو كان الامر كما تزعمونه بامعشر المجبرة لكان لهم أن يقولوا يذهب بنا ، فلم يكن لهذا القول معنى . كما روي أن مجبراً سئل أين تذهب ؟ فقال : لا أدري ! حيث يذهب بي ، ثم قال : وهل هذا الاصفة المجنون ؟ وكما يحكى عن أبي العيناء ^(٣) أن رجلاً وقع في الماء ف قيل له أين تذهب ؟ فقال السؤال على الماء ! وسئل معتزلي : لم قلت ان الله تعالى لا يضل ؟ قال قوله : « قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ »

١. سورة التكوين (٨١) : ٢٦ .

٢. لعله أبو عمران الرقاشي أو أبو عمران يونس بن عمران ، وكلاهما من متكلمي المعتزلة في القرن الثالث (راجع طبقات المعتزلة للقاضي عبد الجبار : ٢٧٩ و ٢٨٣ - ٢٨٤ من طبعة فؤاد سيد) .

٣. هو محمد بن القاسم البصري الهاشمي ، من ظرفاء الدهر . اشتهر بتوادره ولطائفه . مات سنة ٢٨٣ .

فَانَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي وَإِنْ اهْتَدَيْتُ فِيمَا يُدْخِلُ النَّاسَ رَبِّي^١ فَأَمْرُهُ
أَنْ يَنْسِبَ الضَّلَالَةَ إِلَى نَفْسِهِ وَرَضِي بِهَذَا الْقَوْلَ لَهُ مَذْهَباً ، أَفَلَا تَرْضَوْنَ بِذَلِكَ ؟
فَانْقَطَعَ الْمَجْبُورَةُ^٢ .

فصل

ومما أُلْقِيَتْ إِلَيْهِمْ مِنْ هَذَا الْجِنْسِ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَضِلُّ عَنِ الدِّينِ وَيَخْلُقُ الضَّلَالَةَ
عَنِ الْحَقِّ الْمُسْتَبِينَ وَيَزِينُ الْكُفْرَ فِي قُلُوبِ الْكَافِرِينَ وَيَكْرَهُ إِلَيْهِمُ الْإِسْلَامَ وَالْمُسْلِمِينَ ،

١ . سورة سبأ (٣٤) : ٥٠ .

٢ . كُتِبَ فِي هَامِشِ هَذِهِ الصَّفْحَةِ مِنَ الْأَصْلِ بِخَطِّ مُشَابِهٍ لَخَطِّ الْأَصْلِ مَا يَلِي :

« ذَكَرَ السَّيِّدُ أَبُو طَالِبٍ الْحَسَنِيُّ فِي كِتَابِهِ الْمَوْسُومِ بِمُلْحَقِ الْإِفَادَةِ : حَدَّثَنِي
مُشَايِخُنَا أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ جَرِيرٍ لَعَنَهُ اللَّهُ ! حَضَرَ مَجْلِسَ الدَّاعِي مُحَمَّدَ بْنَ زَيْدٍ وَكَانَ
أَبُو الْقَاسِمِ الْبَلْخِيُّ حَاضِراً فَقِيلَ لِمُحَمَّدَ بْنِ جَرِيرٍ : سَلْ أَبَا الْقَاسِمِ عَنْ مَسْأَلَةٍ ،
فَقَالَ لَهُ ابْنُ جَرِيرٍ : أَتَقُولُ أَنَّ اللَّهَ يَمْلِكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِينَ وَجَمِيعَ مَا يَحْدُثُ
فِيهِمَا ؟ فَقَالَ أَبُو الْقَاسِمِ : نَعَمْ ، فَقَالَ ابْنُ جَرِيرٍ : إِذَا كَانَ اللَّهُ مَالِكاً لَجَمِيعِ مَا يَحْدُثُ
فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِينَ فَمَا الَّذِي تَنْكُرُ مِنْ أَنَّهُ خَالِقٌ لَهُ ؟ فَقَالَ لَهُ أَبُو الْقَاسِمِ
— وَأَوْمَى إِلَى غُلْمَانٍ أَتْرَاكَ كَانُوا وَقُوفاً حَوْلِي سَرِيرَ الدَّاعِي — : أَتَقُولُ أَنَّ
هَؤُلَاءِ الْغُلْمَانِ قَدْ مَلَكَهُمْ الدَّاعِي وَهُوَ مَالِكٌ لَهُمْ ؟ قَالَ : نَعَمْ . قَالَ : فَالدَّاعِي
خَلَقَهُمْ ؟ فَخَجَلَ ابْنُ جَرِيرٍ الْمَجْبُورُ لَعَنَهُ اللَّهُ ! » .

« ذَكَرَ أَبُو أَحْمَدَ الْحَسَنُ بْنُ [عَبْدِ اللَّهِ بْنِ] سَعِيدِ الْعَسْكَرِيِّ فِي الْكِتَابِ الْمَوْسُومِ
بِالْمَوَاعِظِ وَالزَّوَاجِرِ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ ، قَالَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ يُونُسَ ،
قَالَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ ، قَالَ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثَ ، عَنْ حُجَّاجَ ، عَنْ [ابْنِ
أَبِي] مَلِيكَةَ (١) ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ، قَالَ : سَبَّحَانَ اللَّهَ تَتَزَيَّهُ اللَّهُ نَفْسَهُ عَنِ السُّوءِ .
وَكَيفَ يَنْزُهُ اللَّهُ مَنْ يَزْعُمُ أَنَّ السُّوءَ كُلَّهُ مِنَ اللَّهِ ؟ » .

١ . هُوَ أَبُو مُحَمَّدٍ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي مَلِيكَةَ التَّيْمِيُّ الْمَكِّيُّ ، تَابِعِي ، رَوَى
عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَغَيْرِهِ مِنَ الصَّحَابَةِ وَرَوَى عَنْهُ كَثِيرُونَ ، وَلِيَ قَضَاءَ الطَّائِفِ لِابْنِ
الزَّيْبَرِ ، وَمَاتَ سَنَةَ ١١٧ (رَاجِعْ أَيْضاً تَارِيخَ بِيهَقَ : ١٦٠ وَالْعَقْدَ الْفَرِيدَ ٤ : ٨) .

فقبلتم ذلك وقلتم صدقت !

وأنكرت المعتزلة ذلك أشد انكار ، وقالوا : هذا يهدم الدين ويناقض كلام رب العالمين ، وتلوا : «وَأَضَلَّ فِرْعَوْنَ قَوْمَهُ وَمَا هَدَى»^(١) و«أَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ»^(٢) و«رَبِّ ارْهُنَّ أَضَلَّلَنَّا كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ»^(٣) ، وقالوا : يستحيل أن يأمر بشيء ويحث عليه ثم يضل عنه وينهى عن شيء ثم يخلقه فيه . وقال بعض المعتزلة لمجبر : ممن الحق ؟ قال : من الله ، قال : من الحق ؟ قال : الله . قال : فممن الباطل ؟ قال : من الله . قال : فمن الباطل ؟ فسكت^(٤) . واجتمع عند جعفر بن سليمان^(٥) أبو الهذيل^(٦) ومكنف المجبر وهو لا يعرف أبا الهذيل . قال أبو الهذيل : أريد أن أسألك شيئاً وأتعليم منك . فقال : سل . فقال : خبرني عن طفل باغ فوقع في قلبه أن الله واحد ، من أوقع ذلك في قلبه ؟ فقال : الله . فقال : أوقع في قلبه الحق وصدقه في ما ألقاه ؟ قال : نعم .

١ . سورة طه (٢٠) : ٧٩ .

٢ . نفس السورة : ٨٥ .

٣ . سورة إبراهيم (١٤) : ٣٦ .

٤ . ذكرت القصة في الفهرست لابن النديم : ٢٠٥ (من طبعة تجديد ، طهران - ١٣٩١ هـ) وهي ساقطة من طبعة فلوجل (كمنظرة بين عمرو بن فائد المعتزلي وأبو المنذر سلام القاري المجبر . وانظر أيضاً الطرائف لابن طاوس (قم - ١٤٠٠) : ٣٣١ .

٥ . لعله جعفر بن سليمان بن علي العباسي ، والى المدينة المنصور والى البصرة للرشيد ، وهو الذي ضرب مالك بن أنس بالسياط . مات بالبصرة (المعارف لابن قتيبة : ٣٧٦ من طبعة القاهرة - ١٩٦٠) .

٦ . هو محمد بن الهذيل البصري العلاف ، من كبار المعتزلة . توفي بسمراء سنة ٢٣٥ .

قال : فطفل آخر وقع في قلبه أن الله ثالث ثلاثة ، من أوقع ذلك في قلبه ؟ فقال :
الله . قال : فألقى الحق وصدقه في ما ألقاه ؟ فسكت مكنف . فقال جعفر : يا حمار !
هذا أبو الهذيل .

ودعى مجبر مجوسياً الى الاسلام ، فقال : الامر ليس الي . فقال : صدقت !
ومضى .

وحضر غلام عبد الله ^(١) بن داود ^(٢) - وكان مجبراً - مجلساً ، فقرأ قارىء
« ما مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ » ^(٣) ، قال : هو والله منعه ، ولو قال ابليس ذلك كان
صدقاً ، وقد اخطأ ابليس في الحجّة ، ولو كنت حاضراً لقلت : أنت منعه ^(٤) .
فقال معتزلي من طرف الجلس : بعداً لك وسحقاً ! أنتحج لابليس ولايحج
لنفسه ؟ فانقطع ^(٥) . فقرأ قارىء « وَأَنْ عَلَيكَ لَعْنَتِي إِلَى يَوْمِ الدِّينِ » ^(٦)

١. في الاصل : عبد أمية .

٢. ورد ذكره في عداد متكلمي المجبرة في الفهرست لابن النديم : ١٨١ (طبعة
فلوجل) . والظاهر أنه أبو عبد الرحمن عبد الله بن داود الخريبي الكوفي ،
المحدث ، المتوفى سنة ٢١١ (معجم البلدان لياقوت ٢ : ٤٣١ من طبعة ووستنفلد)
أو ٢١٣ (المعارف لابن قتيبة : ٥٢٠ من طبعة القاهرة - ١٩٦٠) .

٣. سورة ص (٣٨) : ٧٥ .

٤. نقل البياضى هذه القصة عن مؤلفنا الحاكم في كتابه الصراط المستقيم (طهران
- ١٣٨٤) ١ : ٣٨ .

٥. كتب في الهامش بخط مشابه لخط الاصل مايلي :

« وعندى أن يعترض هذا المجبر على وجه آخر وان يقال له : أنت أشفق للشيطان
منه على نفسه . أو ما سمعت قول ابليس حيث قال : « فبعزتك لاغوينهم أجمعين » ؟
حكى محمد بن عبد الحميد عن محمد كياء البخارى ، قال حدثني اصفاهان بن على
- وهو ولد الشيخ ظ - قال : حضرت مجلس مجبر بقزوين وكان المجبر رجلاً
عالماً فمثل بأى [شئ] كفر ابليس ؟ فقال : قد قال علماؤنا في ذلك كلاماً ولكن

فقال المعتزلي : معاشر المجبرة ! أليس الله تعالى قد لعن أشياء وأقواماً ؟ قالوا : نعم . قال : فهل فى العالم غيره اوغير خلقه ؟ قالوا : لا . قال : فيلعن نفسه أو خلقه ؟ فتحير القوم وانقطعوا .

وقال معتزلي لمجبر : الزناخير للزاني أم تركه ؟ فقال : الزنا . قال : لم ؟ قال : لان الله قضى ذلك عليه ، وقضاء الله له خير ! فقال : تباً لك أن تقول الكفر خير له من الايمان والزناخير من الاحصان .

ونظيره مايحكى ع-ن بعضهم أنه قال : لزنية أزنيها أحب الي من عبادة الملائكة ! فقيل له : ولم ؟ قال : لعلمي أن الله تعالى قضاها علي ، ولم يقض الا ما هو خير لي ^(١) .

وخطب بعض المعتزلة فقال بعد حمد الله والثناء عليه والصلاة على النبي - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - : أيها الناس لأحد أقبح ثناء على رب العالمين من هؤلاء المجبرة حيث قالوا : بأمر بمالم يرد وينهى عما أراد ثم يقضي بما

عندى وجه آخر لا يمكن لاحد أن يعترض عليه ، فانما كفر لانه قال « لاغوينهم أجمعين » فأضاف الاغواء الى نفسه وهو من الله لامن فعل ابليس ، فلذلك كفر . قال الفقيه اصفهان : ماكنت أعرف شيئاً يمكن أن نعترض عليه ، وسألت كثيراً من علمائنا فما أجابوا بشيء . فقلت لفقيهنا البخارى : ماتقول فى اعتراضه ؟ فقال : لا أدري . فقلت : عندى اعتراض على هذا الكلام بحيث يجعله كأن لم يكن . فقال : ما هو ؟ قلت : نقول له ماكفر ابليس لهذا وانما كفر لقوله الاخر حيث قال « رب بما أغويتنى » فأضاف الاغواء الى الله وهو من فعل ابليس ، فكفر لهذا لانه قال ان الله ظالم حيث أغواه ثم يعاقبه على ذلك . واستصوبه استاذي محمد كياه البخارى .

٦ . سورة ص (٣٨) : ٧٨ .

١ . نقل البياضى هذه القصة عن مؤلفنا الحاكم فى كتابه الصراط المستقيم ٣ : ٦٦ .

نهى عنه ثم يعذب عليه ، وانه يخلق فعلاً ثم يقول لم فعلتم ؟ ويغضب على ما خلق وقضى وأراد ، ويأمر بشيء ويحول بينه وبين ما أمر به ، ويقضى أمراً ثم يأمر القضاة والولاة والغزاة رد ما قضى وقدر وأراد وخلق ، وأمر بحدود يقام على شيء خلقه ، فأمر بجلد الزاني - وخلق فيه الزنا - وقطع السارق - وهو الذي قدر فيه السرقة - ، وجعل مال زيد رزقاً لعمره وخلق أخذه ثم قال لم أخذت ؟ وعاتبه عليه ، وأنه خلق الكفر وكره الايمان وبعث الانبياء دعاة الى خلاف مراده وضد قضائه . فانظر الى سوء ثنائهم الى ربهم ، وانظر الى حسن ثناء أهل العدل على الله حيث قالوا : انه حكيم أمر بما أراد ونهى عما كره ، وقضى الايمان ورضيه وأحبه وزينه ، ونهى عن الكفر وكرهه وغضب عليه وسخطه ، كما قال الله : « وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ »^(١) ، وانه بعث أنبياء بالحق ليدعوا الى الحق الذي أراده ، وأنزل الكتاب ليهتدوا به ، وهدى الى الدين وما أضل أحداً من العالمين ، وانه يثيب من أطاعه ويعاقب من عصاه ، فاحمدوا الله على الدين وقولوا : الحمد لله رب العالمين .

وسأل عدلي مجبراً : هل تملك من أهلك ومالك شيئاً ؟ قال : لا . قال : فما تملكه منهم جعلته في يدي ؟ قال : نعم . قال : اشهدوا أن نساءه طوائق وعبيده أحرار وماله صدقة في المساكين . فكانت ممن تقول بالعدل ، فتحوات عن منزله وسألت العلماء ، فأفتوا بوقوع ذلك كله . وصارت ضحكة وشهرة^(٢) . وسألت جماعة عمرو بن فائد^(٣) - وهو معتزلي - عن القدر ، فقال :

١. سورة الحجرات (٤٩) : ٧ .

٢. نقله البياضى فى الصراط المستقيم ٣ : ٥٩ - ٦٠ .

٣. هو أبو على عمرو بن فائد الاسوارى البصرى ، من متكلى المعتزلة . توفى

حوالى سنة ٢٠٠ .

أقيموا ربكم مقام رجل صالح ، حتى أنكم ان كان ما قبل حقاً فلا تعاتبوه وان كان باطلا فلا تتهموه . وأنشد :

من لم يكن لله متهماً لم يمس محتاجاً الى أحد

وأراد مجبر الخروج الى مكة وودع أهله وبكى ، ف قيل له : سيحفظهم الله ! قال : ما أخاف عليهم غيره ! فقال معتزلي : كذبت ! أتخاف وهو أرحم الراحمين ؟ وبعث محمد بن سليمان^(١) الى رجل يقال انه معتزلي فدعا بالسيف والنطع ، فدخل وهو يضحك ، فقال : تضحك في مثل هذه الحالة ؟ فقال : يا محمد بن سليمان ! رأييت لوقام رجل في السوق فقال : ان محمد بن سليمان يقضي بالجور وبجمع بين الزانيين ويريد الفواحش ، فاعترضه رجل فقال : كذبت بل يقضى بالحق ولم يرد الجور ولا يفعل الفواحش ، فأيهما أحب اليك ؟ قال : من دفع عني وأحسن الثناء علي قال : فاذاً لأبالي بعدما أحسنت الثناء على رب العالمين . فانقطع ومن حوله من المجبرة . قال محمد : اذهب ولا تذكر الا بخير^(٢) .

وجاء رجل الى منزل عبد الله بن داود^(٣) وكان غائباً ، فلما رجس قال : كنت أصلح بين قوم . فقيل : أصلحت ؟ قال : أصلحت ان لم يفسد الله ! فقال واحد : كذبت ! الله لا يفسد بل هو المصلح الحسن الثناء ، وتساء الثناء على ربك . فانقطع .

١ . هو محمد بن سليمان بن علي العباسي ، أمير البصرة في أيام المهدي والرشد .

مات سنة ١٧٣ .

٢ . نقله البياضي في الصراط المستقيم ٣ : ٦٦ .

٣ . مضى ذكره . والقصة مذكورة في الفهرست لابن النديم : ١٨١ (من طبعة فلوجل) .

قال داود الاصفهاهاني ^١ للموفق ^٢ : قد أهلك الناس أبو مجالد ^٣ . قال :
قطعك أبو مجالد ، الله تعالى أهلك الناس أو أبو مجالد ؟

ومر معاذ بن معاذ ^٤ بلص يقطع ، فالتفت اليه وقال : انه لمظلوم ، يخلق
فيه السرقة ثم يؤمر بقطعه . قال عدلي : أما رضيت يا جاهل بأن أضفت السرقة اليه
تعالى حتى نفите عن اللص ، فأضفت اليه الامر بالقطع على شيء فعله هو ، ولو
وصف بهذا قاض لكان سوء ثناء فكيف برب العالمين .

وجاء خراساني الى أبي الهذيل وسأله عن العدل ، فقال : يا خراساني من
جاء بك من خراسان ؟ قال : الله . قال : من جاء باللص حتى قطعوا عليك الطريق ؟
قال : الله . قال : فمن جاء بالسلطان حتى قطع أيديهم ؟ قال : الله . [قال :]
فاذاً الله فعل جميع ذلك حيث جاء بك من خراسان وجاء باللص ليذهب مالك
وجاء بالسلطان ليقطع يده ، هذا فعل حكيم ؟ فانهقطع وتاب .

ودعا مجبر فقال : يارب ! أفسدتنا فأصلحنا . فقال عدلي : أسكت لا أم لك !
هو المصلح .

وقيل لهشام بن الحكم ^٥ : أترى الله كلف عباده مالا يطيقون ثم يعذبهم
عليه ؟ قال : والله قد فعل ذلك ولكن لانجسر أن نتكلم .

١ . داود بن علي الظاهري . مضى ذكره .

٢ . هو الموفق بالله طلحة بن المتوكل جعفر العباسي ، آلت اليه ولاية عهد أخيه المعتمد
وقام بأعباء الملك فعلا ، ولكنه لم يل الخلافة اذ مات في أيام اخيه سنة ٢٧٨ .

٣ . هو أحمد بن الحسين البغدادي ، من متكلمي المعتزلة في القرن الثالث واستاذ
أبي الحسين الخياط مؤلف الانتصار . توفي سنة ٢٩٨ .

٤ . هو معاذ العنبري ، الماضي ذكره .

٥ . هو ابو محمد هشام بن الحكم الكوفي ، من كبار متكلمي الامامية . صنف كتباً
كثيرة . توفي حوالي سنة ١٩٠ .

وعن بعضهم قال : رأيت مجبراً في المنام فقلت له : ما فعل بك ربك ؟ قال :
هو على قولكم ، قدري !

واجتمع جماعة بطرسوس يرمون الهدهد ويشتمونه ، ف قيل : ماذنبه ؟
 قالوا : هو قدري حيث قال : « وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ » ^(١)
 فأضاف العمل اليهم والتزين الى الشيطان ، وجميع ذلك فعل الله تعالى . قال :
 أنتم تنفون الذنب عن الشيطان وتصفون به الرحمن ؟

و ذكر أبو محمد المزني ^(٢) - وكان ظريفاً - فقال : اذا أعطيت كتابي يوم
 القيامة قلت عرفت ما فيه ولكن أسأل عن شيء أتيت به أنا باختيارى أو خلق فيّ ولم
 أقدر على تركه ؟ فان قالوا « فعلته باختيارك » قلت : يارب العبد الضعيف أخطأ
 وأساء وعلى عفوك وفضلك توكل ، فان عفوت فبرحمتك وان عذبت فبعدلك ،
 ولو قالوا « بل خلق فيك وقضى عليك وأنت تعذب عليه » قلت : يامعشر الخلائق !
 العدل الذي كنا نسمع به في دار الدنيا ليس هاهنا منه قليل ولا كثير ^(٣) .

وقال أبو الهذيل لحفص ^(٤) القرد ^(٥) : هل في المعلوم شيء الا الله وخلقته ؟

١. سورة النمل (٢٧) : ٢٤ .

٢. في متشابه القرآن لابن شهر آشوب : ١٩٦ « أبو محمد المدائني » .

٣. نقله البيضاى فى الصراط المستقيم ٣ : ٦٠ وابن شهر آشوب فى متشابه القرآن :
١٩٦ .

٤. هو أبو عمرو المصرى البصرى ، متكلم مناظر ، ينسب الى القول بالجبر ، عاش
فى النصف الاول من المائة الثانية .

٥. كذا فى الاصل هنا وفى سائر الموارد التى ذكر اسمه فى الكتاب ، وورد بهذا
الشكل أيضاً فى المحيط بالتكليف للقاضى عبد الجبار : ٤١٥ ، ونقل عنه ما يمكن
أن يكون وجه تلقيبه بهذا اللقب . فالظاهر أنه الاصح ، لا « القرد » بالقاء كما
ورد فى سائر المصادر .

قال : لا . قال : يعذب على نفسه أو خلقه ؟ فانقطع ^(١) .

وقال معتزلي لمجبر : لم قلت بالاجبار ؟ قال : ألقينا ذنوبنا على ربنا واتكينا على جنب ! فقال : أيش ألزمكم بعد هذا ؟

وقال آخر لمجبر : لم سمي الظالم ظالماً ؟ قال : لانه فعل الظلم . قال : فمن خلق الظلم ؟ قال : الله . قال : فهلا سميته ظالماً ؟ فانقطع ^(٢) .

وقال آخر لمجبر : من نهى عن الزنا ؟ قال : الله . قال : ومن خلقه وأراد ؟ قال : الله . قال : ومن عابه وأوجب عليه الحد ؟ قال : الله . قال : كيف نهى ثم خلق ثم عاب ؟ فانقطع وأنشد :

لأنه عن خلق وتأتى مثله عار عليك إذا فعلت عظيم ^(٣)

ثم قال العدلي : ان قوماً من بني اسرائيل خرجوا للاستسقاء ، فأوحى الله الى نبيهم لا أسقيكم وفيكم رجل غماز ، فقال : يا رب ! من هو حتى نخرجه ؟ فقال : لا أعيب شيئاً ثم أفعله . وأنشد لمحمود الوراق ^(٤) :

١. يأتي تمام القصة في الباب الخامس، ونقلها البياضى في الصراط المستقيم ٥٩:٣.

٢. هذه مناظرة وقعت بين أبى على الجبائى المعتزلى وصقر متكلم المجبرة ، فراجع طبقات المعتزلة للقاضى عبد الجبار : ٢٨٧ (من طبعة فؤاد سيد) . ونقل القصة ابن شهر آشوب فى مشابه القرآن : ١٢١ .

٣. البيت لابی الاسود الدثلى ، وهو فى ديوانه (طبعة محمد حسن آل ياسين ، بيروت - ١٤٠٢) : ٤٠٤ .

٤. هو محمود بن الحسن الوراق ، شاعر من أوائل المائة الثالثة ، أكثر شعره فى المواعظ والحكم . توفى حوالى سنة ٢٢٥ . والشعر لم يرد فى ديوانه المطبوع (بغداد - ١٩٧٩ من جمع عدنان العبيدى . وجمع محمد زهدى يكنى ، بيروت - ١٤٠٣) . كما ليس فيه الايات الخمسة التى نقلها له الشيخ المفيد فى أماليه (قم - ١٤٠٣) : ١٠٨ - ١٠٩ .

ولا تلزم الذنب المقادير جاهلاً وأنت ولي الذنب ليس المقادر

فلو كان للمقدور في الذنب شركة لكان له حظ من الذنب وافر

واختصم عدلي ومجير بين يدي بعض الولاة ، فلما قام [المجبر] اعتمد بيديه على الأرض وقال : بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الأرض ولا في السماء . فقال العدلي : ما هذا الشيء الذي لا يضر مع اسمه شيء في الأرض ولا في السماء ؟ وعندك لا ضرر إلا من قبله . فانقطع .

وقال مجبر لعدلي : أرايت لو كان لي قطعة طين ألي أن أعمل ما أحببت ؟ قال : نعم . قال : ألي أن أعمل منه ثلاث جرار ، معوجة ومكسورة وصحيحة ، ثم أطبخها بالنار ؟ قال : نعم لكن بشرط أنها لو خرجت كذلك لا تسأل عنها لم صارت معوجة ومكسورة وصحيحة . ثم قال : وأنا أسأل . قال : سل . قال : ما تقول في رجل غرس في بستان له خوخاً لم يغرس غيره ، ثم قال للغلام اذهب الى البستان فايتنى بكل فاكهة ، فقال الغلام : ليس في البستان إلا الخوخ ، قال اذهب فأحرقه ! أم لم يكن فيه سوى الخوخ ، أهذا حكمة ؟ قال : لا . قال : فكيف جوزت على ربك أن يخلق كافراً ثم يعذبه لم لم يكن مؤمناً ؟ فانقطع^١ . وقال مجبر يوماً : يا مصلح المفسدين ! فقال عدلي له : أم قلت ذلك ؟ قال : لأن الصلاح منه . قال : فقل على مذهبك يا مفسد المصلحين ! لأن الفساد منه . ففكر ثم قال : يلزمني ذلك لكنه قبيح . فسكت .

وسأل آخر مجبراً فقال : أليس تقرر في العقول الاحسان الى الولي والاساءة الى العدو ، وأن من فعل ذلك يكون حكيماً ومن فعل ضده وصف بالسفه ؟ قال : نعم . قال : أرايت رجلاً عبد الله مائة سنة وآخر عبد الوثن مائة سنة ، فخلق في الاول الكفر وأدخله في النار وفي الثاني الايمان وأدخله الجنة ، أليس عدوه

١ . نقلة البياضى فى الصراط المستقيم ٣ : ٦٠ .

أحسن حالا من وليه ؟ فانقطع .

وحكى بعض المعتزلة أن امير المؤمنين .. عليه السلام .. مر بقتلى نهر وان فقال : تعساً لكم ! لقد ضركم من غركم . فقال بعضهم : من غركم ؟ قال : الشيطان والنفس الامارة بالسوء والاماني . فقال مجبر : كان علي معتزلاً بالله والله غركم وفعل بهم ما فعل وأوردتهم تلك الموارد .

وسأل عدلي مجبراً عن قوله تعالى « إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفاً »^{١)} هذا الكيد كيد الله أم كيد غيره ؟ فان قلت : كيد الله فكيد ضعيف ، وان قلت : كيد غيره فهو ما تقول ، ان كيد الله حق وكيد الشيطان باطل . فانقطع .

فصل

جمعت يوماً بين معتزلة الجن ومجبرة الجن للمناظرة ، فقال معتزلي : يلزم على مذهب الجبر هدم الدين فقبل : ولم ؟ قال : خذوا : انهم يلزمهم نفي الصانع لانهم اذا لم يثبتوا في الشاهد صانعاً فاعلا لم يكن في الغائب ، ويلزمهم نفي النبوات لانهم اذا جازوا عليه كل قبيح لا يؤمن أن يظهر المعجز على كذاب وأن يبعث رسولا يدعو الى الضلال ، ويلزمهم ان لا يكون للبعثة معنى لانه اذا أضل أحداً فلا معنى للبعث اليه واذا هدى أحداً فلا معنى واذا كان هو الخالق لهذه الافعال فلا معنى للرسول والكتاب ، ويلزمهم ابطال الجهاد والامر بالمعروف والنهي عن المنكر لاستحالة تغيير ما فعله هو فكأنه أمر بالجهاد لاعدام ما يوجد هو وايجاد ما يعدمه هو ، ويلزمهم أن لا يصح اثبات قادر في الشاهد لانه هو الخالق للافعال ، ويلزمهم أن لا يصح اثبات عالم لان الفعل خلقه ولانه يوجد بقدرة موجبة

١ . سورة النساء (٤) : ٧٦ .

فيلزمهم أن يصح أن يفعل العبد الاجسام لو وجد فيه القدرة، ويلزمهم بطلان الامر
والنهى والمدح والذم لان الافعال مخلوقة فيهم وهم مجبرون عليها ، ويلزمهم
تكليف ما لا يطاق وتكليف العاجز والزمن بالمشي والاعمى بالنظر . وأخذ يعد
ذلك والقوم سكوت وهو يوبخهم ، حتى تفرقوا .

الباب الرابع

فى القضاء والقدر وذكر القدرية

ولقد فكرت فى مسألة القضاء والقدر فوجدت لى فيها مجالا وفى المقام مقالا، فألقيت اليكم بأن الكفر وجميع المعاصي بقضاء الله وقدره، فقبلتم منى وجعلتم ذلك عمدة لكم وأحلتم كل قبيح يحدث فى العالم على القضاء والقدر .

وأنكرت المعتزلة ذلك أشد الانكار وقالوا: مامعنى قولكم كل شىء بقضائه؟ ان أردتم « بخلقه » فمعاذ الله أن يكون الكفر بقضائه وخلقه ، وان أردتم « بأمره » فهو خلاف الاجماع لانهم أجمعوا أنه لا يأمر بغير الطاعات، وان أردتم « العلم والبيان » فنحن نقول انه يعلم جميع الاشياء قبل كونها لانه عالم لذاته لا يخفى عليه خافية فى الارض ولا فى السماء . وقالوا: ثبت فى دين النبي - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - أن الرضا بقضاء الله واجب ، فلو كان الكفر بقضائه يوجب الرضا به ، والرضا بالكفر كفر ، وتلوا قوله تعالى : « وَلا يَرْضَى لِعِيبِآدِهِ الْكُفْرَ »^١ . وقالوا : من قال انه يرضى فقد خالف النص . وقاموا على رأس هذا الامر ، فأعياني أمرهم وبهتني شأنهم .

واجتمعت أنا وهم فى مجلس فجرى ذكر القدرية وأنهم مجوس الامة على ماوردت به السنة . فقالت المعتزلة : القدرية هم المجبرة لوجوه أربعة :

١. سورة الزمر (٣٩) : ٧ .

أحدها : أن هذا الاسم أخذ من القدر ، وإنما يؤخذ من الاثبات لامن النبي
كالموحدة والمشبهة والمجسمة ، وقد اختلفنا أن المعاصي بقدر الله أم لا فقلتم بلى
وقلنا لا ، فأنتم بالاسم أولى منا .

وثانيها : أنكم لهجتم بذلك القدر في اضافة القبيح اليه ، فنسبتم اليه كما
يقال تمرى .

وثالثها : روى أن النبي - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - سئل : من القدريّة ؟
فقال : قوم يعملون المعاصي ثم يقولون الله قدرها عليهم .

ورابعها : أنه شبههم بالمجوس ، ومذهب المجبرة عين مذهب المجوس
لان المجوس تقول : من يقدر على الخير لا يقدر على الشر ومن يقدر على الشر
لا يقدر على الخير ، والمجبرة تقول : من يقدر على الايمان لا يقدر على الكفر
ومن يقدر على الكفر لا يقدر على الايمان ، ومذهب المعتزلة بالضد من هذا ، فعندهم
يستحيل أن يقدر على الخير ولا يقدر على الشر ولكن اما أن يقدر عليهما أو لا
يقدر . فلم يكن عندهم جواب .

غير أن بعض مشايخنا روى أن آدم وموسى عليهما السلام التقيا في السماء
فقال موسى : يا آدم ! أليس الله قد أنعم عليك بأن خلقك بيديه وأسكنك جنته
وأسجد لك ملائكته وأنعم عليك بضروب النعم ثم أكلت ما نهاك عنه ؟ فقال :
يا موسى ! بكم سنة تجد ذلك مكتوباً علي ؟ قال : بألف سنة ، قال : أفأقدر على
تركها ؟ قال : لا . قال : فلم تلومني ؟ قال : فحج آدم موسى . قالت المعتزلة :
هذا كذب ، لو كان هذا عذراً لآدم لكان عذراً لجميع العصاة . قال بعض
المجبرة : نعم هو عذر للجميع لكن لا نجسر أن نقول كما قال آدم . فقال
معتزلي : إذا مثلنا كما قيل :

إذا مرضنا أنيناكم نعودكم . وتذنبون فنأتيكم ونعتذر^(١)

فقال المجبرة : نعم ! فضجوا وقالوا : افتضحت . وأشد المعتزلي :

اصنع المجبر السذي بقضاء السوء قد رضي

فإذا قيل لم فعلت فقل هكذا قضى^(٢)

وقيل لمحمد بن واسع^(٣) وكان معتزلياً : ما تقول في القدر ؟ قال : إذا جمع

الله الخلائق سألهم عما أمرهم ولم يسألهم عما قضى عليهم .

وسئل جعفر بن محمد^(٤) - عليهما السلام - عن القدر فقال : ما استطعت

أن تلوم عليه العبد فهو فعله ، وما لم تستطع أن تلومه فهو فعل الله ، يقول الله للمعبد

لم كفرت ولم عصيت ؟ ولا يقول لم مرضت ؟^(٥)

وعن غيلان مطرف^(٦) [أنه] كان يقول : اللهم ارضني بقضائك ، فإن هذا

السارق لم يرض بما قسم الله له فسرق فقطعت يده .

١ . لم يسم قائله في ما وجدت فيه هذا البيت من المصادر ، مثل آداب النفس للعينائي :

٨٤ (طهران - ١٣٨٠) .

٢ . في الصراط المستقيم للبياضى (طهران - ١٣٨٤) ١ : ٤٠ ورد البيت الأخير

هكذا :

وإذا قال لم فعلت قل له هكذا قضى

وفي مشابه القرآن لابن شهر آشوب : ١٩٦ :

فإذا قال لم فعلت فقل هكذا قضى

٣ . لعله أبو بكر محمد بن واسع بن جابر الأزدي البصري الفقيه ، المتوفى سنة ١٢٣ ،

ولكن هذا عد من أهل الحديث .

٤ . هو الامام أبو عبد الله جعفر بن محمد الصادق ، سادس الاثمة الاثنى عشر . توفى

سنة ١٤٨ .

٥ . الرواية في الطرائف لابن طاوس : ٣٣٠ وبحار الانوار ٥ : ٥٩ .

٦ . كذا في الاصل ، ولعله محرف غيلان بن مسلم ، أى الممشقى الماضى ذكره .

واجتمع عداى ومجبر رافضى فقال العدلي : ماتقول ، على - عليه السلام -
قاتل معاوية على شىء جعل الله لمعاوية وقضاه له أم على شىء جعله لعلي - عليه
السلام - وقضاه له وغصبه معاوية ؟ فقال : بل على شىء جعله لمعاوية وقضاه له
ولم يجعل لعلي . فقال : فمعاوية أحسن حالا من علي حيث رضي بما قضي له
وجعل له ، وعلي لم يرض بما قضي له ولم يقنع بما جعل له ، فمعاوية وافق ربه
وعلي خالفه ! فانقطع .^(١)

وسأل المعتزلي مجبراً : أكان قتل يحيى بن زكريا بقضاء الله ؟ قال : نعم .
قال : فارضوا به ! فانقطع .

وصعد سلام القاري أبو المنذر^(٢) المأذنة ليؤذن ، فأشرف على سطحه فاذا
غلام له يفجر بجاريته ، فبادر فنزل وأخذهما ليضربهما ، فقال الغلام : أتلومني ؟
وان القضاء والقدر لم يدعانا حتى فعلنا ذلك ! فقال : لعلمك بالقضاء والقدر
أحب الي من كل شىء ، أنت حر لوجه الله !

وكان باصفاهان شيخ مجبر يؤذن ، فصعد المأذنة فرأى رجلاً يفجر بأهله ،
فبادر وهرب الرجل وأخذ يضرب المرأة وهى تقول له : القضاء والقدر ساقانا !
فقال : يا عدوة الله ! أتزنين وتعتردين بمثل هذا ؟ فقالت : أوه ! تركت السنة
وأخذت مذهب ابن عباد !^(٣) فتنبه الرجل ورمى بالخشب وقبل ما بين عينيها
واعتذر اليها ، وقال : لولاك لضللت فأنت سنية حقاً ! وجمع الصوفية ثلاثة أيام

١. نقل الياضى هذه القصة وما يليها الى حكاية الجارية والكوز فى كتابه الصراط
المستقيم ٣ : ٦٥ - ٦٦ ملخصة .

٢. هو سلام بن سليمان البصرى الطويل ، من رواة عاصم ، توفى سنة ١٧١ . والقصة
فى فهرست ابن النديم : ١٨٠ (من طبعة فلوجل) .

٣. يعنى الصاحب بن عباد الوزير ، الماضى ذكره .

شكراً لله . فقلنا : ما لقينا منكم يا معشر المعتزلة !

ورأى مجبر رجلاً يزني بامرأته ، فقال : ما هذا ؟ قال : قضاء الله وقدره !

فقال : خيرة الخيار في ما قضى الله . فلقب «خيرة الخيار في ما قضى الله» ! وكان إذا دعي به غضب .

واجتمعوا يوماً في مجلس فقال معتزلي : أنتم يا معشر المجبرة إذا ناظرتم المعتزلة قلتم بالقدر وإذا دخلتم منازلكم تركتم ذلك وقلتم بالعدل لاجل فلس . قيل : ولم ؟ قال : إذا لقي الخصم قال ليس الينا شيء ، الأمر إلى خلقه وقضائه ، وإذا دخل منزله ووجد جاريته كسرت كوزاً يساوي فلساً ضربها وشتمها ويلومها لو كسرت بعدها لافعلن كذا ، ونسي مذهبه .

ومر أبو عبد الله الموسوس بطرار اجتمع الناس عليه ، فكلم بعضهم أن يخليه ويرد المسروق فرد . فقال : أبو عبد الله : أيهما أعدل من قضى أخذها أو من رد عليه ؟ فبهتوا ، وأنشد لمحمود الوراق :^(١)

إذا ما أتى فاسق زلة على العهد منه يقولوا قد

إذا كان هذا على طاعة وهذا على الكفر كل جبر

فمن قد أطاع كمن قد عصى فما للعذاب بذي يستمر

وان كان [ربي] له خالقاً فمن قد أطاع كمن قد كفر

حكى معتزلي فقال : ضرب مجبر بالسياط في سرقة ، فقال : مرحباً بقضاء

الله وقدره !

وقيل لمجبر : الله يقضي الفساد ويخلقه ؟ فاستلقى وقال : لي خمس بنات ،

لأخاف على أفسادهن غيره^(٢) . فقال المعتزلي : صدق والله ! هذا حقيقة

مذهبهم .

١. مضى ذكره ، والشعر لم يرد في ديوانه المطبوع .

٢. أنظر الصراط المستقيم ٣ : ٦٥ .

وتشاجر معتزلي ومجبر في أن القدرية من هم ؟ فحيثوا بمجوسي فقالوا
له : يا مجوسي ! ممن المجوسية ؟ قال : من الله ! قال المعتزلي للمجبر : أينما
يوافقه ؟^(١) ثم أنشد :

أيتها المجبرة الملعوننة وبالمجوس في الهوى مقرونة

حـ. اولتم علة قوم ذمة من ثم سميتم مجوس الامة

واجتمع أبو عمرو بن العلاء^(٢) وعمرو بن عبيد^(٣) فقال عمرو لابى عمرو :
هل تعرف في كلام العرب أن أحداً فرط في ما لا يقدر عليه ؟ قال : لا . قال :
فأخبرني عن قوله تعالى « يا حَسْرَتِي عَلَى مَا فَرَّطْتُ فِي جَنبِ اللَّهِ »^(٤)،
كانت حسرتة في ما قدر عليه أو في ما لم يقدر عليه ؟ فقال أبو عمرو لأصحابه :
قد أبان لكم أبو عثمان القدر بحرفين^(٥) .

وسأل مجبر عدلياً عن قوله - عليه السلام - إذا ذكر القدر فأمسكوا والقدر
سر الله فلا تفشوه والقدر بحر عميق لا يدرك^(٦) ، فقال : كل ذلك حجة على المجبرة
والقدرية . قال : ولم ؟ قال : أجمع المسلمون أن من أقر على نفسه بذنبه واستغفر
ربه ولام نفسه فهو قد أصاب الحق ، وعلى هذا كان السلف الصالح ، وبهذا نطق

١. أنظر الصراط المستقيم ٣ : ٦٤ ، وصدر القصة محرف في المطبوعة من هذا

المصدر .

٢. هو زبان بن عمار التميمي المازني البصري ، من أئمة اللغة والادب وأحد القراء

السبعة . توفي سنة ١٥٤ .

٣. هو أبو عثمان عمرو بن عبيد البصري ، شيخ المعتزلة في عصره . مات في سنة ١٤٤ .

٤. سورة الزمر (٣٩) : ٥٦ .

٥. أنظر الصراط المستقيم ٣ : ٦٦ .

٦. أنظر نهج البلاغة : ٦٢٤ (بيروت - ١٣٨٢) وكتاب التوحيد للصدوق : ٣٦٥ .

القرآن في قوله «وَاخْتَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ»^(١)، وبهذا وردت السنة لما سئل النبي -صلى الله عليه وعلى آله وسلم- أن هذا شيء يعلمه أوسبق القضاء له؟ قال: فقيم بعث، فالمراد اذا نسب المعاصي الى القدر فأمسكوا ولا تقولوا كقول المجبرة. وقيل: اذا سئل عن أفعال الله لِمَ كان هذا بصيراً وهذا أعمى وهذا غنياً وهذا فقيراً، فكلوا ذلك الى تدبيره فإنه الحكيم في أفعاله العليم في قضاياه، لا يفعل الا الصواب ولم يرد اضافة القبيح الى قضائه، مع قوله: «وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ»^(٢) ويقول: «ان الله لا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ»^(٣) و«لَا يُحِبُّ الْفِسَادَ»^(٤) ولا يريد ظمناً للعالمين^(٥). ثم قال: ومن جهة أخرى.. وهو حجة عليكم.. وهو أنه أمر بالامساك فأمسكوا ولا تنصيفوا الكفر والفساد الى قدره، فاذا فعلتم ذلك خالفتم السنة وخضتم البحر المنهي عن خوضه وفتشتم عن هذا السر وقلتم بالجبر. فانقطع. ثم قال: أخبرني هذا التفتيش المعيب منا أو منه؟ فان قلت: منا تركت المذهب، وان قلت: منه فهو الذي فتش سره، وان قلت: منا ومنه فقد أشرت.

وجرى ذكر القدرية فقال مجبر: القدرية خصماء الرحمن وأنتم ذلك يامعشر المعتزلة! فقال: ننظر في المذهبين أيهما كان أليق بأن يكون خصماً له، فمذهبنا أن نجعل الحجة كلها على عباده وأنتم جعلتم الحجة كلها للعباد عليه، وأنتم خصمه ونحن نذب عنه. ثم قال: حسبك بالقطع اذا دعينا ودعيتهم يوم

١. سورة التوبة (٩): ١٠٢.

٢. سورة آل عمران (٣): ٧٨.

٣. سورة الاعراف (٧): ٢٨.

٤. سورة البقرة (٢): ٢٠٥.

٥. مأخوذ من قوله تعالى: «وما الله يريد ظمناً للعالمين» (سورة آل عمران - ٣

١٠٨: -).

القيامة قليل لكم : بم تشهدون؟ قلت : يارب نشهد أن القوم لم يؤتوا في كفرهم وفسادهم الامن جهتك، أنت خلقت فيهم فأفسدتهم ، وحملت اليهود على اليهودية والنصارى على النصرانية، ولو كان أمرهم اليهم كانوا صالحين لكن أنت صدقتهم وبقضائك عليهم الكفر منعتهم وأنت نهيتهم عنها وأوقعتهم فيها ، فجميع ذنوبهم منك وجميع معاصيهم من قبلك ثم سخطت عليهم بغير حق وتعاقبهم بغير جرم ، ثم قلت للقوم : أما نحن فقد بحنا ببراءتكم وقمنا بعذركم واحتججنا لكم . ثم قيل لنا : يا أهل العدل ! بم تشهدون ؟ قمنا بين صفوفهم وقلنا : يا رب ! نشهد أن هؤلاء كذبوا عليك ونحلوا اليك ما أنت منه برىء واعتذروا للظالمين وجعلوا دعوة الرسل لغواً وانزال كتاب القرآن عبثاً والامر والنهي باطلاً واقامة الحدود تعنتاً والسؤال والحساب والعذاب ظلماً والثواب ميلاً ، فنحن نشهد أنهم كذبة وشهود زور وننزهك عما لا يليق بك فنقول سبحانك عما وصفوك به وتعاليت عما نسبوك اليه ، ونشهد أنك العدل في ما فعلت وفطرت ، الحكيم في ما قضيت وقدرت ، الرحيم فلا عنت في ما أمرت ونهيت ، العليم فلا جور في ما قدمت وأخرت، الصادق في ما أنبأت وأخبرت، خلقت المخلوق برحمتك وكلفتهم برأفتك لينالوا جنتك، وأعطيت الآلة وأزحت العلة ومكنت باعطاء القدرة وبعثت الرسل وأنزلت الكتب كل ذلك تعريضاً لما أعددت لهم من ثوابك وتحذيراً من عقابك ، ولم ترد منهم الا ما أمرت ولا كرهت الا ما نهيت ولا قضيت الا ما قدرت ولا قدرت الا ما أظهرت، فتركوا أمرك واتبعوا شهواتهم وارتكبوا ما نهيت ايثاراً لشهواتهم ولذاتهم وطفوا في بلادك وظلموا عبادك ، فسنة من كفر ومنهم من تحير ومنهم من ترك العبودية ومنهم من ادعى الربوبية، وفي كل ذلك أتوا من قبلهم وأنت من ذلك [بريء] حتى استوجبوا عذابك واستحقوا عقابك ، ثم أمهلتم للتوبة وأعذرت

اليهم الانابة ففي كل ذلك الحجة لك عليهم لاحجة لهم عليك وما أنت بظلام للعبيد ، بهذا كنا نشهد في الاولى كما شهدنا في العقبى ، فانظروا أينما خصماء الرحمن ، وقد قال الله « وَ لَا تَكُنْ لِلْخَائِثِينَ خَصِيماً »^(١) و « لَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ »^(٢) .

وقال معتزلي لمجبر : أليس الله يقول : « وَ شَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ »^(٣) فإقراره أولى بنفسه أم شهادتكم له ؟ فانقطع .

وقال عدلي لمجبر : أليس الله يقول : « وَ لَا يَرْضَىٰ أَعْبَادُهُ الْكُفْرَ »^(٤) ؟ فقال : دعنا عن هذا ، أرضاه وأحبه وأراده وخلقه وما أفسدنا غيره ! فقال : كفرت حيث رددت آية من كتاب الله .

وقال تلميذ لسلام القاري^(٥) : مررت الليلة بآية من القرآن في قصة يوسف توهمني أنه كان قدرياً ! قال : وما ذلك ؟ قال : قوله تعالى « نَزَّغَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ أَخَوَتِي »^(٦) . فقال سلام : فأنا مررت بآية في قصة موسى توهمني ذلك . قيل : وما هي ؟ قال : قوله « هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ »^(٧) . فقال آخر : رأيت أعجب من هذا ، قوله « لَا أَمْلِكُ الْإِنْفُسِي وَأَخِي »^(٨) ، فلم يرض أن يقول « أملك نفسي » حتى قال « وأملك غيري » . فقام معتزلي وقال : أما رضيتم بمذهب موسى ويوسف تردون عليهما ؟ فسكتوا .

١. سورة النساء (٤) : ١٠٥ .

٢. نفس السورة : ١٠٧ .

٣. سورة الانعام (٦) : ١٣٠ .

٤. سورة الزمر (٣٩) : ٧ .

٥. مضى ذكره . والقصة منقولة في الصراط المستقيم ٣ : ٦٦ .

٦. سورة يوسف (١٢) : ١٠٠ .

٧. سورة القصص (٢٨) : ١٥ .

٨. سورة المائدة (٥) : ٢٥ .

الباب الخامس

فى خلق الافعال

فكرت وقالت لاشيء أقوى فى هذا الباب من نفي الافعال عن العباد و اضافتها الى الله ، فألقيت اليهم بأن جميع ما يظهر على العباد من خير وشر وإيمان وكفر وقبيح وحسن وطاعة ومعصية فهو خلقه تعالى لاتأثير للعبد فيه ، وانما ينسب اليه كما تنسب الحركة الى الاشجار والجري الى الانهار والنضج الى الثمار ، فكذلك نسبة الكفر الى الكفار والطاعة الى الابرار . فقبلتم مني أحسن قبول ودنتم به وناظرتم عليه .

وأنكرت المعتزلة ذلك ، وقالوا هذا يبطل الامر والنهي والوعد والوعيد والحساب والثواب والكتب والارسال والجزاء والسؤال .

فأما شيخنا جهم^(١) فقام على رأس الامر ، ولم يلتفت الى كلامهم ولاتفكر في ما أوردوه من حججهم ، وقال : من يبالي بسالككم ومن يلتفت الى أقوالكم ؟ وأما سائر الشيوخ فتركوا الطريق وناظروهم حتى انقطعوا وافتضحوا . فألقيت اليهم حيلة ومكيدة بأنه خلق لله كسب للعبد ، ففرحوا به وأوردوا

١. هو أبو محرز جهم بن صفوان السمرقندى، رأس الجهمية . كان يقضى فى عسكر الحارث بن سريج الخارج على أمراء خراسان فقبض عليه نصر بن سيار وقتله فى سنة ١٢٨ .

عليهم. فقالت المعتزلة: هذا تلبيس وتدلّيس، إذا كان الفعل بجميع صفاته أحدثه هو فأى تأثير للعبد وأى معنى للكسب؟ وقالوا: ان ثبت ذلك فى ما اشتركوا فى الفعل وجب أن يشتركوا فى الحمد والذم والاسماء المشتقة من الافعال، وكيف أضاف أفعاله اليهم وحظه أكثر وتأثيره أوفر؟ وكيف أوجب الحدود والعقوبات على شيء هو حملهم عليه؟ وقالوا لهم: أيصح أن يحصل الخلق دون الكسب؟ قالوا: لا، قالوا: فيصح أن يحصل الكسب دون الخلق؟ قالوا: [لا]، فقالت المعتزلة: فهذه شركة ظاهرة، خرجتم عن التوحيد وقلتم ان القدرة المحدثّة قدرة الله. فعند ذلك انقطعوا وبهتوا.

اجتمع عدلي ومجبر، قال العدلي: أليس قد بعث الله موسى السى فرعون وقال: «فَذَا نَكَ بُرْهَانَانِ مِنْ رَبِّكَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَائِهِ»^١ وقال: «إِنَّهُ طَغَى فَفَقُوْا لآلِهِ قَوْلًا لَّيْسَ لِحَلَّةِ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى»^٢ ووصاه بما وصاه؟ فقال: بلى. قال: قد بعثه الله تعالى ليغير خلق الله أو فعل فرعون؟ فان قلت بالاول فكيف يقدر موسى أن يغير ما خلق الله؟ وأى معنى لقوله «لَعَلَّه يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى» ولم يخلق ذلك فيه؟ وان بعثه ليغير فعل فرعون فذلك مانقول. فانقطع المجبر. وأنشد العدلي يقول:

لقد أسمعت لو ناديت حيّاً ولكن لاحياة لمن أنادي^٣

وقال ثمامة^٤ يوماً للمأمون: أنا أبين لك القدر بحرّفين. فقال: زد الضعيف

١. سورة القصص (٢٨) : ٣٢ .

٢. سورة طه (٢٠) : ٤٣ .

٣. البيت لعمر بن معد يكرب، وهو فى ديوانه المطبوع (من جمع هاشم الطعان، بغداد - ١٣٩٠) : ٦٤، وفيه: «لمن تنادى» .

٤. هو أبو معن ثمامة بن أشرس النميرى، من كبار المعتزلة، شيخ الجاحظ، مات

سنة ٢١٣ .

حرفاً - يعني يحيى بن أكرم - ^(١) . فقال : لا يخلو فعل العبد من ثلاثة أوجه : إما أن يكون فعله فيتوجه الحمد والذم إليه ، أو فعل الله تعالى فلا يتوجه على العبد لوم ولا حمد ولا ذم ، أو كان منهما فوجب أن يكون الحمد والذم لهما . فقال : صدقت !

وقال أبو العتاهية ^(٢) للمأمون : أنا أقطع ثمامة بحرف . فقال : دع فلست من رجاله . قال : بلى ! فلما حضر قال : سله . فحرك يده وقال : من حرك يدي ؟ فقال : من أمه زانية ! فقال : يا أمير المؤمنين ! شتمني . فقال ثمامة : يا أمير المؤمنين ! ترك مذهبه . فضحك المأمون ^(٣) .

وقيل للفضيل بن عياض ^(٤) - وكان عدلياً - : إن فلاناً يشتمك . فقال : لا غيظن من أمره بذلك ويغفره الله له . قيل : ومن أمره بذلك ؟ قال : الشيطان . وقال عدلي لمجبر : أليس الله تعالى يقول : « الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ وَاللَّهُ يَعِدُكُم مَّغْفِرَةً مِّنْهُ وَقَفْضًا » ^(٥) ، فهما من واحد أو من اثنين ؟ فانقطع .

١. هو القاضي يحيى بن أكرم المروزي ، استقضاها المأمون ثم المتوكل ، ومات في سنة ٢٤٢ .

٢. هو اسماعيل بن القاسم بن سويد العيني الكوفي ، الشاعر المكثّر ، توفي ببغداد سنة ٢١١ .

٣. جاءت القصة ملخصة في مشابه القرآن لابن شهر آشوب : ١٢١ والصراط المستقيم ٥٩ : ٣ .

٤. هو الفضيل بن عياض بن مسعود التميمي السمرقندي ، المحدث الزاهد ، شيخ الشافعي ، توفي بمكة سنة ١٨٧ .

٥. سورة البقرة (٢) : ٢٦٨ .

وكلم انسان عروة بن محمد^(١) بشيء أغضبه ، فخرج وتوضأ ورجع وقال:
حدثني أبي عن جده عن النبي - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - أنه قال : الغضب
من الشيطان ، والشيطان خلق من النار ، وانما يطفىء الماء النار ، فاذا غضب
أحدكم فليتوضأ .

وعن بعض المعتزلة [أنه] قال المجبر : أليس النبي - صلى الله عليه وعلى
آله وسلم - يقول : الاناة من الله والعجلة من الشيطان ؟ فلو كان كلاهما من خلقه
لم يكن للفرق معنى .

وقال آخر لمجبر يناظره : لأدري ما تقول غير أنه تعالى قال : « كَلِّمَّا
أَوْقَدُوا نَاراً لِّلْمَحْرَبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ »^(٢) ، وقد علمنا أن الذي أوقدها غير الذي
أطفأها^(٣) .

وسمع صقر المجبر^(٤) رجلاً يقول : لعن الله القواد يجمع بين الزاني
والزانية . فقال صقر انك : تلعن ربك فانه جمع بينهما . فقال : ما الذي تقول ؟
قال : هو ديني ودين أصحابي .

وقيل لصقر : أليس الله يحمد بترك الظلم فقال : « وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ
لِّلْعَبِيدِ »^(٥) ؟ قال نعم . قال : أليس الظلم كله منه ومن خلقه وقضائه ؟ قال : نعم .

١ . هو عروة بن محمد بن عطية السعدي القيسي ، ولي على اليمن عشرين سنة وعزل

سنة ١٠٣ وتوفي بعد سنة ١٣٠ . والرواية وردت في تهذيب التهذيب ٧ : ١٨٨
ذيل ترجمته .

٢ . سورة المائدة (٥) : ٦٤ .

٣ . أنظر الصراط المستقيم ٣ : ٥٩ .

٤ . ورد ذكره في طبقات المعتزلة للفاضل عبد الجبار : ٢٨٧ (من طبعة فؤاد سيد) ،
ويظهر منها أنه كان متكلم المجبرة في البصرة في أواسط المائة الثالثة .

٥ . سورة فصلت (٤١) : ٤٦ .

قال : فما الظلم الذي نفاه وتحمد ؟ أشيء يعرف أم لا ؟ فانقطع .

وقال : أبو الهذيل للبطيخي ^(١) المجبر - غلام جهم - ^(٢) : أنزعم أن الله تعالى يعذب عباده على ما خلقه فيهم ؟ قال : لا ، ولكن أقول أنهم في النار يتنعمون كدود الخل في الخل . ثم قال : كيف ثم كيف حيث ^(٣) يا أبا الهذيل . قال : نعم ولكن رفعت باب البيعة .

وقيل لأبي الهذيل : من جمع بين الزاني والزانية ؟ قال : أما أهل البصرة فيسـمونه قواداً ، وأظن أهل بغداد لا يخالفونهم فيه ! فسكت السائل ^(٤) .
وقيل لأبي العباس الضرب - وكان عدلياً - : من جمع بين الزاني والزانية ؟ فقال : أبو القواد .

وقيل إن " أبسا الاسود الدثلي " ^(٥) شكى جيرانه بأنهم يرمونه ، فقالوا : ما رميناك ولكن الله رماك ! قال : كذبتُم ! اورماني الله لما أخطأني وأنتم تخطئون ^(٦) .
وتواعد أبو الهذيل وحفص القرد للمناظرة في دار أبي عامر الانصاري

١ . ورد ذكره في المحيط بالتكليف للقاضي عبد الجبار : ١١٧ ، إلا أنه في المطبوع منه : البطخي .

٢ . يعني جهم بن صفوان الماضي ذكره .

٣ . كذا في الأصل ، ويحتمل أن تكون كلمة « حيث » محرفة عن « تجيب » أو قد سقط شيء هنا .

٤ . القصة في أمالي المرتضى ١ : ١٨٠ . ونقلها ابن شهر آشوب في مشابه القرآن : ١٢١ والياضي في الصراط المستقيم ٣ : ٥٩ .

٥ . هو ظالم بن عمرو بن سفيان الكنانى ، المتوفى ٦٩ . واضع علم النحو ووالى البصرة في خلافة أمير المؤمنين .

٦ . أنظر القصة وما قال أبو الاسود فيها من الشعر في ديوانه : ٨٩ - ٩٠ (بيروت - ١٤٠٢) .

وتراضيا بالنظام^(١) ، فقال أبو الهذيل لحفص : هل شيء غير الله وغير خلقه ؟
قال : لا . قال : فعذب الكافر على أنه خالق ؟ قال : لا . قال : فعذب على أنه
خلق ؟ قال : لا . قال : فلم عذب ؟ قال : لانه عصي . قال : بأن عصي خرج
الى باب ثالث من خالق ومخلوق ؟ قال : لا . قال : فلم عذب ؟ فجعل حفص
يكرر هذا وأبو الهذيل يلزمه ، فقال نظام : الى كم لا ونعم في شيء لا معنى له ؟^(٢) .
وقيل لابي يعقوب المجبر : من خلق المعاصي ؟ قال : الله . قال : فمن
عذب عليها ؟ قال : الله . قال : فلم عذب عليها ؟ قال : لأدري والله !

وحضر أبو عبد الله الحنفي دار بعض الولاة وقد حضر مجبر فأتني برجل
طراز [أحول] ، فقال الوالي للمجبر : ما ترى فيه ؟ قال : تضربه خمسة عشر سوطاً .
فقال للعدلي : ما تقول ؟ قال : تضربه ثلاثين سوطاً ، خمسة عشر لحواله وخمسة
عشر لطره . فقال المجبر : تضربه على حوله ولا صنع له فيه ؟ قال : نعم ، اذا
كانا جميعاً من خلق الله فالحول والطرّ سواء . فانقطع المجبر وتحير^(٣) .
وقال المأمون لابي علي الثنوي^(٤) : هل ندم مسيء قط ؟ قال : نعم . قال :
أندم على شيء فعله هو أو غيره ؟ قال : ندم لانه أساء . قال : فان صاحب الخير

١ . هو ابراهيم بن سيار البصري ، من أئمة المعتزلة . توفي سنة ٢٣١ .

٢ . نقل البياضى هذه القصة والتي بعدها فى الصراط المستقيم ٣ : ٥٩ .

٣ . نقله ابن شهر آشوب فى متشابه القرآن : ١٢١ والبياضى فى الصراط المستقيم

٣ : ٥٩ .

٤ . راجع قصة المأمون مع فى الحيوان للجاحظ ٤ : ٤٤٢ - ٤٤٣ وعيون الاخبار

لاين قتيبة ٥ : ١٥٢ ، وهى فى المصدرين مختلفة عما هنا الا فى السطر الاول ،

وكذا فى متشابه القرآن لاين شهر آشوب : ١٢٢ .

وصاحب الشر سواء واحد . فانقطع . هذا ، ويلزم المجبرة [أن] النادم يندم على فعله أو فعل خلق الله فيه ، وهم ألزموا الندم على فعل غيرهم [الذي] لا يقدر على تركه ، والعاقل لا يندم على مثل هذا .

وكان قاص من المعتزلة يقص ويقول : أيها الناس ! من حمل الذنب على الله هلك ومن أضافه الى نفسه نجا ، وهذا مذهب النبيين والصحابة والتابعين . ولقد أتى عمر بسارق فقال له : اسم سرقته ؟ قال : قضاء الله وقدره ! فقال : اذهبوا به واضربوه ثلاثين سوطاً واقطعوا يده . فقبل : أما القطع فللسرقه فما بال الضرب ؟ قال لكذبه على الله ^(١) .

١ . نقله ابن شهر آشوب في مشابه القرآن : ١٩٦ .

الباب السادس

في الاستطاعة

فكرت وقلت: مدار أمر التكليف على القدرة وازاحة العلة، فألقيت اليهم بأن الكافر لا يقدر على الايمان والمؤمن لا يقدر على الكفر ويستحيل القدرة على الضدين، وأن القدرة موجبة للفعل وتوجد معه وتعدم معه . فقبلتم مني ووافقتهم وني كالمنتظر منكم .

وأنكرت المعتزلة ذلك وقالوا بتل القدرة قبل الفعل وهي غير موجبة للفعل، والقدرة على الضدين. وقالوا: لو كان الامر كما زعمتم لكان يقبح تكليف كما يقبح تكليف الاعمى بالمطر والاخرس بالكلام والزمن بالمشي، واذا لم يجز تكليف من لا يعلم فتكليف من لا يقدر أولى أن لا يجوز، ولانها لو كانت موجبة لكان الفعل لفاعل القدرة . وصنفوا في ذلك تصانيف وأوردوا في ذلك حججاً وألزموا تكليف ما لا يطاق . فمنكم من استحيا من اطلاقه فوقع في حيرة، فألقيت اليهم القول بالبدل^١

١ . في الهامش : « أى عند المجبرة بجوز وجود الايمان فى حال الكفر ، على معنى أنه لو لا يكون كان وجب وفعل — أى يجوزون الايمان فى حال وجود الكفر — ، وعند البدل انما يجوز على المعدوم ولا يجوز على الموجود لان بدل الموجود يكون مثلاً له لا بدلاً » .

تليساً فقبله النجارية^(١) ، والاستغفال بالترك فلزمه الكلائية^(٢) . وقد قال شيخنا ابو الحسن^(٣) : ما هذا الحياء ؟ ولاي معنى هذا الرياء ؟ صرحوا بتكليف ما لا يطاق ودعوا هذا النفاق وان رغم أنوف المعتزلة^(٤) . فقلت شكر الله سعيك ! أرحت واسترحت ! وصرحنا به وحمدناه على ذلك . وقامت المعتزلة بالرد علي وعليكم .

ولقد قرأ قاريء « وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا »^(٥) ، فقال بعض المعتزلة : يامعشر المجبرة ! كيف يكون هذا على مذهبكم وقد منع الناس من الايمان بخصال من المنع ، كل واحد منها يمنع فكيف بمجموعها ؟ قيل له : وما هو ؟ قال : خذوا ، فأحدها أنه خلق الكفر ، وثانيها خلق القدرة الموجبة للكفر ، وثالثها أنه أراد منه الكفر وقضى الكفر وزين الكفر وام يخلق الايمان ولاعطاه قدرة الايمان ولاأراد له ولاقضاه . فقلت لمشايخنا : أجيبوه ! فقالوا: اذا كان المذهب ما قال فما معنى الجواب ؟

١ . هم فرقة من المعتزلة ، أتباع الحسين بن محمد بن عبدالله النجار الرازي المتوفى حوالى ٢٢٠ ، يوافقون المعتزلة فى الصفات وخلق القرآن وفى الرؤية ، ويخالفونهم فى مسألة القضاء والقدر واكتساب العباد وفى الوعد والوعيد .

٢ . هم فرقة من نابتة الحشوية ، أتباع محمد بن عبدالله بن كلاب القطان الماضى ذكره .

٣ . يعنى الاشعري امام المذهب ، الماضى ذكره .

٤ . فى الهامش : « نقول انه تعالى يقدر ويعلم لمعان لا يوصف ، لانه لو وصف الصفة لاحتاجت الصفة الى الصفة وهلم جراً يؤدى الى ما لايتناهى ، والاستطاعة مع الفعل » .

٥ . سورة الاسراء (١٧) : ٩٤ .

وأنشد معتزلي لابن عباد^(١) في ذم أصحابنا أشعاراً كثيرة ، منها :

يقول لنا بعض جيراننا أريد المنارة في المبعر

فقلت له يا فتى لا تطيق فأعرض كالمبغض المنكر

فقال وتكليف ما لا يطاق يجوز على مذهب الأشعري

وحضريوماً المعتزلة والمجبرة ، فقال معتزلي : ليس في الدنيا أسوء ثناء على الانبياء من المجبرة ولا أحسن ثناء على الشيطان منهم . قيل : ولم ؟ قال : يزعمون أن النبي - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - ما ترك معصية قط قدر عليها ولا أتى طاعة قدر على تركها ولو قدر على المعاصي لكان أعصى خلق الله ، وزعموا أن الشيطان لم يترك طاعة قدر عليها ولا أتى معصية قدر على تركها ولو قدر لكان أطوع خلق الله ، فهذا ثناؤهم على الانبياء وعلى الشيطان .

وناظر معتزلي مجبراً فقال : الاستطاعة قبل الفعل . قيل : ولم ؟ قال : لقوله « سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوِ اسْتَطَعْنَا أَنْ نَخْرُجَنَا مِنْكُمْ » ، ثم قال : « وَاللَّهِ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ »^(٢) فكذبهم في قولهم ، فلا يخلوا اما أن كانوا مستطيعين فلم يخرجوا أو لو أعطوا [الاستطاعة] لم يخرجوا ، وأي ذلك فالحجة قائمة . فانقطع . ثم قال : صدق ذلك الرجل ! لو استطاع لخرج ولكن لم يعط القدرة . فقال المعتزلي : فما بال التكذيب ؟ قال : لا أدري . قال : هذا كفر وردّ لكتاب الله تعالى^(٣) .

١ . يعنى صاحب بن عباد . والشعر لم يرد في ديوانه المطبوع (بتحقيق محمد حسن

آل ياسين ، بغداد - ١٣٨٤) .

٢ . سورة التوبة (٩) : ٤٢ .

٣ . نقل البياضى هذه القصة وأكثر ما يليها الى حكاية الهرة والقارة في كتابه الصراط

المستقيم ٣ : ٧٠ - ٧١ ملخصة .

وقال عدائي لمجبر : ما تقول في من لا يقدر على القيام ، أيجوز له أن يصلي قاعداً ؟ قال : نعم . قال : تقول في القاعد [انه] يقدر على القيام ؟ قال : لا . قال : أيجوز له أن يصلي قاعداً ؟ قال : لا . فقال : ناقضت .

ومر الواثق^(١) ببيحيى بن كامل^(٢) فقال : ألسن الامام ؟ قال : بلى . قال : اذا مررت برجل في وقت الصلاة ما الذي يجب علي ؟ [قال :] تقول له قم فصل . [قول :] فان قال لا أقدر عليه لاني مقعداً أصدقه ؟ قال : نعم . قال : أو أعذره يصلي قاعداً ؟ قال : نعم . قال : فان قال لا أقدر على القيام لاني متشاغل بالعود وليس في قدرتي القيام أصدقه ؟ قال : نعم . قال : فأعذره أن يصلي قاعداً ؟ قال : لا . قال : اذا كانا صادقين فلم عذرت أحدهما ولم تعذر الآخر ؟ فانقطع .
ونال له الواثق : ما التوبة ؟ قال : الندم على ما فات والعزم على أن لا يعود . قال : أيقدر عليهما ؟ قال : لا . قال : فاذا كان لا يقدر عليهما فما معنى التوبة ؟ فانقطع .

وزعم الكلبي^(٣) أنه لما نزل قول الله تعالى « اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ »^(٤) اشتد ذلك على المسلمين فنسخ ذلك بقوله « فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ »^(٥) . فقال بعض من حضر : هذا يكسر قولنا في الاستطاعة . قال : كسره الله سبحانه

١ . هو هارون بن محمد المعتصم ، تاسع الخلفاء العباسيين ، ولي الخلافة بعد وفاة

أبيه (سنة ٢٢٧) وتوفي بسمراء في سنة ٢٣٢ .

٢ . هو أبو علي يحيى بن كامل بن طليحة المخدرى ، من المتكلمين ، كان من المرجئة ثم انتقل إلى مذهب الإباضية ، ومات حوالي سنة ٢٤٠ .

٣ . هو أبو النضر محمد بن السائب الكلبي الكوفي ، المتوفى سنة ١٤٦ ، السابغة الراوية ، العالم بالتفسير والخبار وأيام العرب . صنف كتاباً في تفسير القرآن .

٤ . سورة آل عمران (٣) : ١٠٢ .

٥ . سورة التغابن (٦٤) : ١٦ .

من يسر ولم يعسر ، وكيف يعسر من قال : « وَ مَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ »^(١) .

وقرأ قاريء «لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا»^(٢) ، فقال بعض المجبرة من شيوخوا : بئست الآية هذه الآية ! ، فأنكروا عليه ، فقال : لانها تنقض قولنا في الاستطاعة .

وقيل لصقر المجبر : أكان فرعون يقدر على الايمان ؟ قال : لا . قال : فعلم موسى أنه لا يقدر على الايمان ؟ قال : نعم . قال : فلم بعثه الله اليه ؟ قال : سخرية ! وحضر من شيوخوا أبو هاشم مجلساً وبعض المعتزلة يقول : المجبرة خصماء الرحمن وشهود الشيطان . فقام أبو هاشم وقال : اذا كان يوم القيامة نودي أين شهود ابليس ؟ قمت وشهدت له أن الله منعه من السجود .

واجتمع النظام والنجار المناظرة ، فقال النجار : لم تدفع أن الله كلف عباده ما لا يطيق ؟ فسكت النظام . فقيل له : لسم سكت ؟ قال : كنت أريد بمناظرته أن ألزمه القول بتكليف ما لا يطاق ، فاذا التزم ولم يستحي فما الذي ألزمه بعد ذلك . . .

وسأل معتزلي مجبراً فقال : أليس الكافر ممنوعاً من الايمان ؟ قال : بلى . قال : فهل يكون قوله « لا أقدر عليه » حجة ؟ قال : نعم . قال : فما معنى قوله « لَيْسَ لَهُ يَتَكُونُ إِيَّاكَ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ »^(٣) ؟ فأنقطع . وقيام المعتزلي وأنشد :

ليس خلق الله على الله حجة فالزم القصد ان عرفت المحجة

١ . سورة الحج (٢٢) : ٨٧ .

٢ . سورة البقرة (٢) : ٢٨٦ .

٣ . سورة النساء (٤) : ١٦٥ .

ومر أبو الهذيل ركباً على الحسين النجار وهو قاعد على باب دار المهالبة، فقال : انزل حتى أسألك . قال : أتقدر أن تسألني ؟ قال : لا . قال : أفأقدر أن أجيبك ؟ قال : لا . قال : فيم أعني نفسي ؟^(١)

وقال أبو الهذيل للنجار : خبرني عن رجل في الشمس أمره تعالى أن ينتقل الى الظل ، متى تحصل له استطاعة الانتقال ؟ قال : مع النقلة . قال : فأعطني استطاعة النقلة وهو في الشمس أو أعطي وهو في الظل ؟ فان قلت بالاول تركت مذهبك وان قلت بالثاني فقد انتقل بغير استطاعة . فانقطع . ثم قال : وخبرني عن موسى - عليه السلام - أمر بالقاء عصا أعطي قدرة الاعطاء وهي في كفه أو بعد ما ألقى ؟ فان قلت بالاول فالاستطاعة قبل الفعل ، وان قلت بالثاني فقد ألقى بغير استطاعة . فقال : مع القائها . قال : هي في كفه أو خارجه من كفه فلا فاصل بينهما فانقطع .

وسأل مجبر أبا الهذيل : هل تقدر على أن تفعل شيئاً ؟ قال : نعم ، أقدر على أشياء أقدرني الله تعالى عليها باستطاعة ركبها في . قال : خذ تلك الصعوة من رأس ذلك الحائط . قال : ذلك من استطاعة الباشق !^(٢)

وسأل عدلي مجبراً فقال : ما تقول أكان فرعون قادراً على الايمان ؟ قال : لا . قال : فعلم موسى أنه لا يقدر عليه ؟ قال : نعم . قال : فلو قال فرعون لموسى أقدر على الايمان الذي تدعوني اليه ما كان يقول موسى له ؟ قال : كان يقول لا تقدر . قال : فلو قال لماذا جئتني وأنا لا أقدر على ما تدعوني اليه ، أيش كان يجيب ؟ قال : كان يقول لأدري . قال : ولو قال فرعون اذهب فاعلم ثم ارجع فاني اذا قدرت آمنت - جئت أو لم تجيء - أيش كان يقول ؟ فانقطع المجبر .

١ . انظر الطرائف لابن طائوس : ٣٣١ .

٢ . نسبة ابن شهر آشوب الى النظام في كتابه مشابه القرآن : ١٢٠ .

وعن عبدان^(١) رأيت أبا رملة المجبر يدخل على أبي شعيب^(٢) فدخات معه ، فسأله حاجة ، فقلت : أيقدر أبو شعيب أن يقضي حاجتك ؟ قال : لا . قلت : فلم تسأله ما لا يقدر وتغضب ان لم يفعل ؟

وكان عبدان هذا ظريفاً مليح المسائل . قال له ابن بالويه المجبر^(٣) : مادليلك على أن الاستطاعة قبل الفعل ؟ قال : الهرة والفارة ! فغضب ابن بالويه وقال : تهزأ بي ؟ قال عبدان : ما قلت لك الا الحق ، لولا أن الفارة تعلم أن السنور يقدر على أخذها لما هربت ! فانقطع .

وقال عبدان : صجني رجل من المجبرة الى باب داره ، فقلت : أيقدر باب دارك وهو على هذه الهيئة أن يأخذ بشيائي ؟ قال : لا . فقلت : فلو أعطاه الله القدرة يستطيع أن يأخذ بشيائي ؟ قال : نعم . قلت : أتقدر أنت وأنت على هذه الهيئة أن تأخذ بشيائي ؟ قال : لا . قلت : فلو أعطاك الله القدرة على أخذها أخذتها ؟ قال : نعم . قلت : فما الفرق بينك وبين هذا الباب ؟ فسكت .

وناظر عدلي مجبراً فقال : ما تقول لو قدرت على قتل الانبياء والائمة - وهتك المحارم واحرق المصاحف وتخريب الكعبة ونبس قبر النبي وهدم المسجد ، أتفعل ولا تدع شيئاً من ذلك خوفاً من الله تعالى ولا حرمة لامره ولا خشية من عقابه ولا رجاءاً لثوابه ؟ قال : نعم . قال : فمن كان هذا اعتقاده كفى به خزيماً ! فافتضح .

١ . لعله عبدان الخسروجردي ، أبو بكر عبد الملك بن عبد الحليم البيهقي ، المتوفى

٢٩٢ . روى عن يحيى بن يحيى المنقري النيسابوري (تاريخ بيهق : ١٤٢) .

٢ . لعله محمد بن شعيب البيهقي ، مفتي الشافعية بنيسابور . كان مكرماً عند الامراء وحظي بالمال والرتاسة . توفي سنة ٣٢٤ (تاريخ بيهق : ١٥٨) .

٣ . هو أبو العباس بالويه بن محمد بن بالويه البيهقي المزيناني ، تلميذ محمد بن اسحاق بن خزيمة النيسابوري (المجبر ، المتوفى سنة ٣١١ ، الماضي ذكره)

والمترجم له في تاريخ بيهق : ١٦٠ .

وكان لمجبر غريم عدلي فقال : أعطني حقي . فقال : لا أقدر على أن أعطيك
حقك ! فقال المجبر : أنا الان أقول بقولك ، نعم تقدر أن تعطيني . فقال : ما
تصنع بمذهب لايمكنك معه أن تقاضي غريمك ؟ دعه واسترح !

وسأل رجل سلام القاري أبا المنذر^(١) فقال : ما تقول في رجل قائم في الماء
حلف بطلاق امرأته أنه لايقدر أن يتوضأ للصلاة ؟ فقال له : يا قدرى الخبيث !
ف قيل له : ان هذا قرشي . فقال : يا بن أخي ! طلقت امرأته . فقال : تركت
مذهبك .

وذكر أبو موسى المردار^(٢) فقال : اجعل كلام المجبرة القدرية حجة عليهم
في كل شيء ، اذا قال [أحدهم] افعل كذا فقل هل أقدر عليه ؟ فان قال نعم ترك
مذهبه ، وان قال لا فقل فلم تأمرني بما لا أقدر عليه ؟

وقال عدلي لمجبر : أليس الله تعالى يقول : « وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ
أَعْمَاءُ لَهُمْ »^(٣) ؟ فالتفت الى قوم عنده وقال : أنظروا الى هذا يزعم أن الشيطان
يقدر أن يعمل شيئاً . فقال : يا أحق ! هذا نص الكتاب لا [ما] أقول . فانقطع .
وسأل عدلي مجبراً عن قوله تعالى « وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا »^(٤)
مامنعاه على قولك ؟ قال : هذا لا معنى له ، اذا كان هو المانع فما معنى السؤال ؟
قال السائل : أيمنعهم ثم يسألهم ؟ قال : نعم قضى على عباده بالسر مامنعهم الله

١ . مضى ذكره . والقصة منقولة في الصراط المستقيم ٣ : ٦٩ ملخصة ، الا أن في
المطبوع منه « سلام الفارسي » بدل « القاري » خطأ .

٢ . هو عيسى بن صبيح المردار ، من كبار المعتزلة ، وهو الذي أظهر الاعتزال
ببغداد . توفي سنة ٢٢٦ .

٣ . سورة النمل (٢٧) : ٢٤ .

٤ . سورة الاسراء (١٧) : ٩٤ .

فى العلانية وأوعدهم عليه . فقال السائل : ألكون هذا فعل حكيم ؟ ثم قال : فما معنى قوله تعالى « وما ذا عَلىهِم لو آمنوا بالله واليوم الآخر »^(١) وان كان هو منهم ؟ قال : استهزأ بهم ! ثم قال : فما معنى قوله « ما يفعل الله بعذابكم ان شكرتم وآمنتم »^(٢) ؟ قال : قد فعل ذلك بهم وعذبهم من غير ذنب جنوه ، بل ابتداء هم بالكفر ثم عذبهم عليه ، وليس للاية معنى . فقال : هذا رد كتاب الله تعالى . فقال : أيش أصنع اذا كان هذا هو المذهب ؟

وكان بالبصرة نصراني فكتب كتاباً ذكر فيه الشهود المسلمون أن فلاناً النصراني لا يقدر على الايمان ، وأن الله خلق فيه النصرانية وقضاه عليه وقدره وأرادوا واختاره له ، وأنه منعه من الايمان ، وأنه أتى في ما أتى من قبله تعالى . وكان يأتي المجبرة يأخذ خطوطهم ويقول اكتبوا شهادتكم تشهدون لى يوم القيامة ، وكانوا يكتبون . والمعتزلة يسخرون منهم ويقولون : هؤلاء شهود الشيطان ، فيسكتون^(٣) .

وسأل عدلى مجبراً عن قوله تعالى « وأما تهود فهدينا هم فاستحبوا العمى عالى الهدى »^(٤) ، فقال : ليس من هذا شيء بل أضلهم وخلق فيهم العمى . قال : فما معنى الاية ؟ قال : مخراف مخرف به ! فقال : كفرت ! فسكت .

وسأل آخر عن ذلك فقال : معناه هدينا المؤمنين فاستحب الكافرون العمى . فقال : ما أجهلك وأشد مكابرتك ! هل قال أحد ضربت زيدا فبكى عمرو ؟ ثم

١ . سورة النساء (٤) : ٣٩ .

٢ . نفس السورة : ١٤٧ .

٣ . نقل البياضى هذه القصة عن مؤلفنا الحاكم فى كتابه الصراط المستقيم ١ : ٣٨

— ٣٩ و ٣ : ٦٣ . وانظر الطرائف لابن طائوس : ٣٣٢ .

٤ . سورة فصلت (٤١) : ١٧ .

هل الاستحباب فعله أو مخلوق فيه ؟ فانقطع .

وسأل عدلي مجبراً فقال : هل كان النبي - صلى الله عليه وعلى آله وسلم -
يقدر أن يهدي أحداً ؟ قال : لا . قال : فما معنى قوله « وَأَنْتَ لَتَهْدِي إِلَى
صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ » ^(١) ؟ .

١ . سورة الشورى (٤٢) : ٥٢ .

الباب السابع

فى الارادة والكراهة

فكرت وقلت من أصول هذا الباب مسألة الارادة ، فألقيت الى الناس أنه تعالى يريد بذاته أو بارادة قديمة وأنه يريد جميع المعاصي والكفران ويكره من الكفار ايجاد الايمان ، وأنه أراد قتل الانبياء والمؤمنين وأراد عبادة الاوثان وسب رب العالمين . فقبلتم ذلك مني ووافقتموني عليه وناضلتم عنه .

وأنكرت المعتزلة ذلك أشد انكار ، وقالوا : هذا يخالف الدين ، وتلوا « وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعِبَادِ »^(١) وقالوا : ارادة القبيح قبيحة والحكيم لا يخلق سب نفسه ولاقتل أنبيائه ، وكيف يأمر بشيء ثم يكرهه ؟ وكيف ينهى عن شيء ثم يريد ؟ قالوا : وقد فعل تعالى غاية ما يدل على أنه تعالى لا يريد المعاصي من النهي والزجر والايعاد بالعقاب واقامة الحدود وايجاب اللعن .

حضر جماعة من المعتزلة مع المجبرة ، فقال معتزلي لمجبر : وما الذى أراد الله من فرعون ؟ قال : الكفر . قال : وما الذى أراد إبليس ؟ قال : الكفر . قال : وما الذى أراد فرعون ؟ قال : الكفر . قال : وما الذى أراد موسى ؟ قال : الايمان . قال : فإذا هو المخالف لله وإبليس موافق . فانقطع .

وحضرتني جماعة منهم يوماً وجرت هذه المسألة ، فقالت بعض المعتزلة :

١ . سورة غافر (٤٠) : ٣١ .

لعن الله الشيطان وجنده حيث خالف الرحمن وحزبه . فقال بعض المجبرة : لم تلعن هذا الشيخ وقد وافق الله في الارادة ؟ فقال المعتزلي : كذبت ! بل خالف الله ووافقكم وأنتم حزب الشيطان ونحن حزب الله ، « ألا انَّ حزبَ الله همُ المُفْلِحُونَ » ^(١) .

وسأل أبو عثمان الجاحظ ^(٢) أبا عبد الله المجدي : هل أمر الله المشركين بالإيمان ؟ قال : اي والله ! [قال : فهل أرادته منه ؟ قال : لا والله . قال : أفيُعذبه عليه ؟ قال : اي والله] ^(٣) قال : فهذا حسن ؟ قال : لا والله !

وسأل عدلي مجبراً : ما تقول ، ارادة الله أحسن وأفضل للعباد أم ارادة رسوله ؟ قال : بل ارادة الله احسن . قال : أليس عندك أنه أراد الكفر وقتل الانبياء والمعاصي والزنا والسرقه وعبادة الاوثان ، وأراد النبي - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - الإيمان والطاعة وترك المعاصي؟ فقد زعمت أن الكفر أحسن وأفضل من الإيمان . فقال : أقول ارادة الرسول . فقال : زعمت أن ارادة العباد واختيارهم خير وأفضل من ارادة أرحم الراحمين . فانقطع .

وسأل عدلي مجبراً فقال : ما تقول ، ارادة ابليس للعباد خير أو شر ؟ فقال : شر لانه أراد أن يضلوا ويكفروا . فقال : أو يستحق بذلك اللعنة ؟ قال : نعم . قال : أليس عندك أنه تعالى أراد ذلك ؟ فوجب أن يكون ارادته أيضاً شراً . فانقطع .

وسأل عدلي مجبراً فقال : ما تقول في رجل زعم أن جميع ما كان في أيام

١ . سورة المجادلة (٥٨) : ٢٢ .

٢ . هو عمرو بن بحر الكتاني البصري ، كبير أئمة الادب ومن رؤساء المعتزلة . مات سنة ٢٥٥ .

٣ . التكميل من الصراط المستقيم ٣ : ٦٧ .

النبي - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - من الكفر والفجور وعبادة الاصنام والوثن والفتن كان منه أو بفعله وارادته ، ما تقول فيه ؟ قال : أقول انه زنديق كافر يستحق القتل لسوء ثنائه على رسوله - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - . قال : فلو قال ذلك في أبي بكر وعمر أو في واحد من الصحابة ؟ قال : أقول يقتل ويرجم لظنه في الصحابة . قال : أليس عندك أن جميع ذلك من الله وخلقه وارادته ؟ أليس هذا سوء ثناء عليه ؟ أتحب تنزيه النبي والصحابة ولا تحب تنزيه رب العالمين ؟ فانقطع ^(١) .

وسأل عدلي مجبراً فقال : جرى اليوم بين الرجلين حديث أريد أن أعلم حقيقته : قال : هات ! قال : جرى ذكر الكفر والمعاصي وترك إبليس السجود لادم ، فقال واحد كان جميعه من الله وارادته وخلقه ، وقال الآخر بل كان ذلك من إبليس والله منه بريء ، فأيهما أحق ؟ قال : الحق ما قال الاول وصدق فيه ، ان جميع الكفر والمعاصي والضلال من قبله تعالى والشیطان منه بريء ، وكذب الثاني حيث أضافه الى الشيطان . قال : بل كذبت ! تنزه الشيطان ولا تنزه الرحمن ؟ فانقطع .

وكان مجبر يقص وكان في قصصه : كان النبي يحب ايمان أبي طالب ويكره ايمان وحشي ^(٢) لقتله حمزة ، فنزل جبريل وقال : يقول الله ما تحب وتريد لا يكون وما تكرهه يكون ، يؤمن وحشي ولا يؤمن أبو طالب . قال : وفيه نزل : « انك لا تهدي من أحببت » ^(٣) ، وفي وحشي : « قل يا عبادي

١ . نقل بتلخيص في الصراط المستقيم ٣ : ٦٧ - ٦٨ .

٢ . هو وحشي بن حرب الحبشي ، قاتل سيدنا حمزة عم رسول الله . مات في خلافة عثمان .

٣ . سورة القصص (٢٨) : ٥٦ .

الذين آسروا على أنفسهم لا تَنْظُرُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ»^(١). فقال عدلي:
الى متى تكذب على الله ورسوله وكتابه وتضعه غير موضعه ؟ كأنّ هذا نزل برغم
النبي - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - . فصفعوه وأخرجوه .

وجاء نصراني الى رجل معتزلي وقال : اريد أن أسلم على يدك فقد عرفت
الحق . قال : وكيف ذلك ؟ قل : اختلفت الى رجل أداوي عينه فقال لي يوماً:
قد وجب علي حقك وأريد أن انصحك ، قلت : ما ذاك ؟ قال : أسلم ، قلت :
تريد نصيحتي واسلامي ؟ قال : نعم ، قلت : فالله يريد نصيحتي واسلامي ؟
قال : لا ، قلت : فأيهما أحق ، أن أعبد وأشكر من يريد نصيحتي واسلامي أو من
لم يردّه ، فانقطع^(٢) ، فقلت ان القوم ليسوا على شيء^(٣) . وأسلم وحسن اسلامه .
فقال العدلي : صدق فان في زعم المجبرة أنه تعالى يريد فساد الخلق وأن
يعذبهم وخلقهم للكفر ، فمن أراد صلاحهم فهو المنعم الذي يجب شكره . ومن
كان هذا بناء مذهبه كفى به خزيًا .

١ . سورة الزمر (٣٩) : ٥٣ .

٢ . نقل في الصراط المستقيم ٣ : ٦٨ .

٣ . يجب أن يكون هنا سقط في الاصل .

الباب الثامن

الكلام فى القرآن

فكرت وقلت : مدار أمورهم على القرآن ، عليه يعتمدون والى آياته يرجعون ومنه يأخذون ويتلون « وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعاً ^(١) ، ويروون عنه - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - : عليكم بالقرآن فان فيه خبر ما قبلكم ونبأ ما بعدكم وحكم ما آتيتكم ، وعلمت أنى لودعوتهم الى رفض الكتاب أصلاً ماتمشى لى أمر ، فطلبت للكلام مجالا وأتيتهم حالا فحالا ، أستدرجهم من حيث لا يعلمون .

فألقيت اليهم أولاً أن ما فى المصحف ليس بقرآن ولا كلام الله ، وأن المكتوب والمسموع من القارئ والمتلوفى المحارب والمفصل من الايات والسور ليس بقرآن ، وانما القرآن صفة قائمة بذات البارى لا يقرأ ولا يسمع ، تنفيراً عما فى المصحف . فأما أنتم معاشر اخواني فقبلتم ذلك وجعلتم ذلك عمدة وأوصى به السلف الخلف ، ورددتم على المعتزلة حيث خالفوكم وخالفوني وقالوا : كلام الله سور وآيات والقرآن مسموع ومتلو ومكتوب ومحفوظ ، وأنه تعالى كلم موسى فى وقته وكلم محمداً فى حينه ، وكيف يقول : ياموسى « ألقِ عصاك » ^(٢) وبعد لم يخلق موسى ولا العصا ؟ وكيف يقول : « يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ

١. سورة آل عمران (٣) ١٠٣ .

٢. سورة الاعراف (٧) ١١٧ وسورة النمل (٢٧) ١٠ وسورة القصص (٢٨) ٣١ .

ثم فتأذّر»^(١) وبعد لم يخلق أحداً؟، وقالوا: كلام الله هو هذه السور والآيات وهو القرآن وكذلك قال الله تعالى: «إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا»^(٢) وقال: «قَالَ الْقُرْآنُ الْمَجِيدُ»^(٣)، وما قلتم فيه وما جئتم به من صفة الكلام فهو غير معقول. وكثر الكلام بينكم وبينهم حتى ظهر الحق، وعلمت أن هذا الباب لا يتمشى في المعتزلة.

ففكرت وألقيت اليهم أن هذا الكتاب جمع عثمان - والغرض التشكيك في القرآن - وأن فيه زيادة ونقصاناً، وأن بعضه ضاع كما أن بعضه شاع. فقبلتم ودونتهم ورويتهم أن داجناً أكل بعضه وأن بعضهم غيّر بعضه. وقالت المعتزلة: هذا شر من الأول ففيه هدم الدين، وكيف يضيع ماضى حفظه رب العالمين فقال «إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ»^(٤)؟ وإن هذا القرآن أنزل على رسوله - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - كما هو الآن، نزلت الآيات والسور وبين المواضع والمبادئ والمقاطع، وكان كثير من الصحابة يحفظونه كله كأمر المؤمنين - عليه السلام - وابن عباس وأبي بن كعب وعثمان وأبي هريرة وعمر بن الخطاب وغيرهم، ولما كان يوم مسيلمة الكذاب وقتل حفاظ الكتاب أمر الصديق بكتابة القرآن في المصاحف ثم جمعه عثمان على مصحف هو التام كما كان في أيام رسول الله، ورووا أن أياً قرأ القرآن كله على رسول الله - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - وأن علياً قرأه على رسول الله كما هو.

١. سورة المدثر (٧٤): ١.

٢. سورة يوسف (١٢): ٢.

٣. سورة ق (٥٠): ١.

٤. سورة الحجر (١٥): ٩.

فصل

حضرت مجلساً حضره المعتزلة والمجبرة ، فقال بعض المجبرة : أنزل الله تعالى القرآن بعضه متشابهاً ليضل الناس عن الدين ، ولو أراد هديهم لانزله محكماً . فقال المعتزلي : كذبت بل أنزل الله كذلك ليدبروا آياته ويعلموا الحق ويميزوا المحكم ويعردوا إليه المتشابه ليستحقوا الثواب ، كما وصفهم بأنهم الراسخون في العلم ، وكيف يقال هذا والله تعالى يقول : « تَبَيَّنَّا لَكُلِّ شَيْءٍ وَهَدَىٰ وَرَحْمَةً »^(١) وقال : « إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ »^(٢) فبهت .

وسئل مجبر : ما تقول ، القرآن مخلوق ؟ قال : لا . قال : لم ؟ قال : لانه لو كان مخلوقاً لكان ابن عم الخليفة ، لانهما عربيان مخلوقان . قال : فقل قصيدة امرئ القيس ابن عم الخليفة . فانقطع .

قيل لابن أبي مجالد^(٣) : أنت تقول القرآن مخلوق ؟ قال : لا . فقيل : أنقول انه خالق ؟ قال : هو شر . قال : فاذا كان لخالق ولا مخلوق فكيف أقول ؟ وقيل لعدي : ما تقول في القرآن ؟ قال : لأعرف غير شيئين خالق ومخلوق ، فانظروا أيما هو .

ودخل أحمد بن حنبل^(٤) على بعض الولاة تشبه بمصاب ، فقال : ما بالك ؟

١. سورة النحل (١٦) : ٨٩ .

٢. سورة الاسراء (١٧) : ٩ .

٣. كذا في الاصل ، ولعله محرف . وكيف كان فلا يمكن أن يكون هذا أبا مجالد أحمد بن الحسين البغدادي المعتزلي ، الماضي ذكره ، بل كان هو أحد مخالفي المعتزلة كما هو واضح من سياق الكلام .

٤. هو أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني ، إمام المذهب . توفي سنة ٢٤٢ .

قال : وقعت مصيبة عظيمة ! قال : وما هو ؟ قال : مات القرآن ! قال : كيف وكيف ؟ قال : اذا كان مخلوقاً جاز أن يموت . قال : ليس هو حياً حتى يموت ، انما هو كلام . فانقطع .

وقيل لمجبر : القرآن معجز ؟ قال : نعم . قال : فمن شرط المعجز أن يكون عقيب الدعوى ويختص بالمدعي ، والقديم لا يختص . فسكت .

وسأل عدلي مجبراً : هل يقدر الله أن يكلم أحداً ؟ فقال : لا ، لان الكلام ليس بمقدور . فقال : هو أضعف من العباد ؟ فقال : نعم ، يقدر . فقال : قد قلت الكلام مقدور . فانقطع .

وحكى بعض مشايخ المجبرة أن ابراهيم الخواص^(١) رأى رجلاً مصروعاً فأذن في أذنه ، فنادى الشيطان في جوفه : دعني أقتله فإنه يقول القرآن مخلوق . فقال معتزلي : ان كان الشيطان يقدر على القتل فهلا قتل جماعة المعتزلة ، ولكن الحمد لله حيث لم نوافق الشيطان ووافقتم أنتم . فانقطع .

١. هو ابراهيم بن أحمد بن اسماعيل السامرائي ، من مشايخ الصوفية . توفي سنة ٢٩١ .

الباب التاسع

في النبوات

لما رأيت أن أساس أمرهم على النبوة وقواعد دينهم على الرسالة فيهم يحتاج الله على العباد حيث قال : « رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ » ^(١) وقال : « وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى تَبْعَثَ رُسُلًا » ^(٢) ، ووجدتهم أجمعوا على النبوات وعسدوه أصلا وردوا على البراهمة واليهود في انكارها ، علمت أن لامجال للكلام في دفعها أصلا . فدبرت فسي هدمها من وجه لا يعلمون وأتيت في ذلك شيئا فشيئا من حيث لا يشعرون .

فأول ما ألفت من هذا الباب : أن الرسول لامعنى له والكتاب لافائدة فيه ، لانه اذا كان الايمان والكفر خلق الله والكافر لا يؤمن اذا لم يخلق فيه الايمان وان ملائ الدنيا بالرسول والكتب ، وان خلق فيه الايمان آمن وان لم يكن ثم رسول ولا كتاب ، فأى فائدة للرسول وأي تعلق له بالاعمال ؟ واذا قيل لئلا يكون للعباد حجة فقوالوا أي حجة أعظم من أن يقول : خلقت في الكفر وارادته وأعطيت الاستطاعة الموجبة له ومنعتني من الايمان ولم تخلفه ولم ترده ، فهل ينفع مع

١. سورة النسا (٤) : ١٦٥ .

٢. سورة الاسراء (١٧) : ١٥ .

هذا رسول وتنقطع حجة ؟ . فقامت المعتزلة على انكار هذه المقالة وقابواوني بالرد ، وقبلتم أنتم ، فشكر الله سعيكم !

ولما أظهرت هذه الفصول في أمر الرسول قام معتزلي وقال : كذبت ياعدو الله على الله وعلى رسله ، بسل العبد مخلى كما قال : « وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ » ^(١) . قلت لمشايخنا : أجيئوه ! فلم يكن عندهم شيء .

ولما لم يقبلوا مني هذا دبرت فألقيت اليهم أن الانبياء يكذبون ويذنبون ، وأن آدم أكل الشجرة حتى أخرج من الجنة ، وأن ابراهيم كذب ثلاث كذبات ، وأن يونس غضب على ربه فحبس في بطن الحوت بعقوبته ، وأن داود عشق امرأة اوريا فأمر به فقتل فتزوج بامرأته بعد أن كان قال كلني الى نفسي ، وأن سليمان عبد الصنم في بيته وجلس الشيطان على سريره ملكه وباشر نساءه وجواريه في حال الحيض ولم يصل العصر اشتغالا بالخيل ثم عاقبها بضرب الاعناق ، وأن يوسف قعد بين فخذي امرأة العزيز حتى نودي بالنهي عن الذنب ، وأن اخوته القوه في الحب وهم بالغون أنبياء لما آثره أبوه عليهم بالحب ، وأن محمداً مدح الاصنام فقرأ : « تلك الغرانيق العلى منها الشفاعة ترتجى » ، وأنه عشق امرأة زيد فحملهما على الافتراق فأمر زيداً بالطلاق ثم تزوج بها وخاف الناس ولم يخف الله . كل ذلك تنفيراً عن المرسلين الذين هم أصل الدين .

فقبلتم ذلك مني وذكرت ذلك على المنابر ودرستم في المدارس ودونتم ذلك في الكتب ، غير هؤلاء المعتزلة - الذين هم أعدائي وأعداؤكم - أنكروا ذلك كله وقالوا : الانبياء معصومون عن الخطأ والزلل في القول والعمل ، وأن أقوالهم وأفعالهم حجة ، وأنهم شهداء الله على خلقه والقائمون على دينه وهم

١ . سورة الكهف (١٨) : ٢٨ .

المختارون الموصوفون بأنهم المخلصون .

ولما وقعت هذه المسألة وأظهر كل مذهبه لم يصدقوا شيئاً مما رويناه ولا قبلوا شيئاً مما قلنا ، وذكروا أنه قيل الشيطان ودسيس الملحدين ، وكيف يجوز ذلك عليهم وهم الاختيار الأبرار كما قال الله : « وَأَنَّهُمْ عِندَنَا آمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ الْاِخْيَارِ » ، فطالبنا المعتزلة بتصحيح مذهبهم ، فذكروا أمراً معقولاً وتلوا آيات وفصولاً .

قلنا : وما معنى قصة آدم ؟ قالوا : كان نهى تنزيه لانهي تحريم ، او ترك الاستدلال فأكل غير ما وقع اليه الاشارة بالمقال . قلنا : فما باله سمى ابنه عبد الحرث حتى وصفا بأنهما جعللاه شركاء ؟ قالوا : كذبت ! لم يكن ذلك من آدم وانما كان قوم من أولاده قالوا ذلك .

قلنا : فما معنى قول ابراهيم : « فَتَنَّا نَظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ فَقَالَ انِّي سَقِيمٌ » ؟ قالوا : كان سقيماً . قلنا : قوله « بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ » ؟ ^(١) قالوا : قال بشرط أن كلموا .

قلنا : فحديث داود ؟ قالوا : كل ما روئتم فكذب وزور .

قلنا : فحديث سليمان ؟ فقالوا : لم ينزل بما قلتم القرآن . قلنا : قوله « وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً » ؟ ^(٢) قالوا : هو جسده يمرض . قلنا : قوله « رُدُّوْهَا عَلَيَّ » ؟ ^(٣) قالوا : ذلك الخيل فمسح سوقها وأعناقها وسبلها .

١ . سورة ص (٣٨) : ٤٧ .

٢ . سورة الصافات (٣٧) : ٨٩ .

٣ . سورة الانبياء (٢١) : ٦٣ .

٤ . سورة ص (٣٨) : ٣٤ .

٥ . نفس السورة : ٣٣ .

قلنا : فحديث اخوة يوسف ؟ قالوا : كانوا أطفالا ولذلك قالوا « نرتع ونلعب »^(١) .

قلنا : فحديث يوسف : « وَهَمَّ بِهَا »^(٢) ؟ قالوا : همها للقيح وهمه للدفع ولذلك قال الله تعالى : « كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ »^(٣) .

قلنا : فمحمد حيث قال : « تلك الغرائق العلى » في أثناء كلام رب العالمين ؟ قالوا : لا بل قرأها بعض المنافقين وألقاها في أثناء كلام خاتم النبيين . قلنا : ليس عشق امرأة زيد ؟ قالوا : كلا وحاشا .

فصل

فكرت وقلت : مدار أمر النبوة على المعجز ، فألقيت اليهم أن المعجز يظهر على غير الانبياء بل يظهر على المتنبي والكفار والمعتزين ، وإذا ذكر فلق البحر لموسى قابلناهم بوقوفه وجريه لامر فرعون ، وإذا ذكر المسرى الى بيت المقدس قابلناهم بمسرى كثير من الناس اكثر من ذلك . فقبلتم ذلك عني أحسن قبول واقتديتم بي فيها .

وأنكرت المعتزلة ذلك وكفروا من قال ان البحر وقف لفرعون بأمره أو جرى بذكره ، وقالوا في هذا هدم الدين .

١. مأخوذ من قوله تعالى في سورة يوسف (١٢) : ١٢ حكاية عن اخوة يوسف :

« أرسله معنا غدا يرتع ويلعب . . »

٢. نفس السورة : ٢٤ .

٣. نفس السورة : ٢٤ .

فصل

فمعظم هذا الامر الشرائع، فالقيت بأن الحقيقة غير الشريعة . فقبلتم وصرحتم
به واعتمدتم عليه وقلتم في مجالسكم : الشريعة كذا والحقيقة كذا .
غير هؤلاء المعتزلة فانهم أنكروا ذلك وقالوا : الحقيقة هي الشريعة وكل
ما ليس بشريعة فهو كفر، ورووا : من أدخل في ديننا ما ليس منه فهو رد، وتلوا:
« ما أتاكم الرسول فخذوه وما نهيكم عنه فانتهوا » .^(١)

١. سورة الحشر (٥٩) : ٧ .

الباب العاشر

الكلام في الامامة والامر بالمعروف

تدبرت أبواب الامامة فوجدت لنفسي مجالا وفي ذلك المقام مقالا ، ورأيت أنه بعد النبوة ليس أمر أعظم من الامامة ولا محل أجل من محل الزعامة ، ولم يمكنني دفعها رأساً فوضعت لرفعها أساساً وقلت: بين أهل البيت والصحابه فيها اختلاف ولا يصح الجمع بين موالاتهما ولا بد من البراءة من أحدهما . فوقع هذا الكلام مني كل موقع ، وعند ذلك تفرق الناس: فمنهم من طار قلبه الى أهل البيت وادعوا محبتهم واعتقدوا بغض الصحابة وشتموهم وظلموهم فأتيهم من هذا الوجه وقلت : بأهل بيت نبيكم تمسكوا ، ومنهم من مال الى الصحابة ودان ببغض أهل القرابة ، فكنتم اخواني من هذا القبيل فصوبتكم طلحة والزبير في محاربة علي وواليتم معاوية وان كان حرباً للوصي ، وملتكم الى يزيد وأتباعه وان كان قتل الحسين وأشياعه ، وقلتم بامامة المروانية مع ما ظهر فيه . وأما الفرقة الثانية فهم الرافضة قالوا : الحق لأمير المؤمنين غصبه أبوبكر باتفاق الصحابة ، وانهم كفروا بدفع صاحب الحق عن حقه ووضعوه في غير موضعه . وجاءت المعتزلة وأنكرت القولين وردوا المذهبين ونقضوا ما بنيا وهدموا ما أسسا ، وقالوا : الحق موالات أهل البيت والصحابه وأن لم يكن بينهم خلاف بل كان بين الكل موافقة وائتلاف ، ولذلك زوج علي - عليه السلام - ابنته من عمر وبايع أبابكر يوم البيعة ورضي في الشورى بعثمان ، ولذلك أمسك عن

القتال وعن سوء المقال ، ولذلك كان يشاورهم ويشاورونه ويصلي بصلاتهم حيث يصلون وما نقض شيئاً من أحكامهم فسيأ يامه ولا اعترض على أمر من أمورهم، ولذلك أمر عمر علياً بغسله ودفنه وبعث اليه عثمان يستنصره ويستسقيه، فكل ذلك يدل على الموافقة. وذكروا أن كل واحد من المذهبيين غلو وتقصير، وأن الحق في ما بين ذلك وهو الجمع بين موالاتهم .

وروا في فضل أهل البيت أخباراً وآثاراً ، كقوله تعالى : « قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ » ^(١) ، وكقوله في مدحهم في هل أتى : [وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَىٰ حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا] ^(٢) وكقوله : « وَتَوَتُّونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ وَمَنْ يَتَوَلَّى اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ » ^(٣) وحزب الله هم أهل بيت رسول الله ، وكقوله - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - : علي مني وأنا منه ، وكقوله : أنت مني بمنزلة هرون من موسى ، وكقوله : من كنت مولاه فهذا علي مولاه ، وكقوله : حبك إيمان وبغضك نفاق ، وكقوله : هو أخي ووصيي ، وكقوله : مثل أهل بيتي فيكم كمثّل سفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها غرق وهوى ، وكقوله : اني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي أهل بيتي ، وكقول عمر : لولا علي لهلك عمر ، وكما روى في حديث : أعداء علي يمرقون من الدين ويفارقون جماعة المسلمين .

وذكروا في الصحابة أنهم أنصار الحق والذابون عن حريم الدين المجاهدون في سبيل الله، وتلوا : « وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ

١. سورة الشورى (٤٢) : ٢٣ .

٢. سورة الانسان (٧٦) : ٨ .

٣. سورة المائدة (٥) : ٥٥ - ٥٦ .

وَالْأَنْصَارِ ... »^(١) ، و«لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ»^(٢) ، و«ثَانِيَّائِينَ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ»^(٣) ، وكقوله : أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم ، وكقوله : من أحب أبابكر فقد أقام الدين ، وكقوله في ذم الرافضة ما هو أشهر من الشمس بأنهم يسبون الصحابة وأنه منهم بريء .

فلما ذكروا هذه الآيات ورووا هذه الآثار واحتجوا بها ضاق قلبي بهم وقلّت حيلتي فيهم ، ولولا هؤلاء لتبعتني الناس أجمعون .

ومما ألفت اليهم من هذا الباب أن الطاعة تجب لكل متغلب ولو كان عبداً حبشياً ، وأنه لا يجوز الخروج على أحد وإن كان ظالماً جائراً ، ألتمس بذلك إبطال الإمامة والأمر بالمعروف وترك الخروج على الظلمة ليظهر الفساد ويخفى السداد ويندرس الحق . فقبلتم ذلك عني ورويتم في تأييده الأحاديث وتقربتم إلى أئمة الضلال وإلى الجهاد .

وأنكرت المعتزلة ذلك أشد إنكار ، وقالوا الإمامة تجب لكل تقي معصوم لا يظلم ولا يجور ، وإن دفع الظلم والظلمة واجب بحسب الامكان ، وتلوا : «وَأَن طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا...»^(٤) وتلوا : «وَأَمَرَ بِالْمَعْرُوفِ وَأَنَّهُ عَنِ الْمُنْكَرِ»^(٥) ، ورووا في ذلك آثراً وأبطلوا بذلك ما أصالت وأفسدوا ما صححت .

١. سورة التوبة (٩) : ١٠٠ .

٢. سورة الفتح (٤٨) : ١٨ .

٣. سورة التوبة (٩) : ٤٠ .

٤. سورة الحجرات (٤٩) : ٩ .

٥. سورة لقمان (٣١) : ١٧ .

فصل

فكرت وقلت : لأجد أعظم في هدم الدين أثراً من معاوية ، فانه أول من خرج على أمير المؤمنين - عليه السلام - ثم تبعه السفينانية والمروانية ، فهو المؤسس وهم بنوا وهو مهد الامر وعلى طريقته مشوا . فألقيت اليهم بأنه فعل ما فعل باجتهاد، وأنه ما أصاب ولايجوز لعنه ، وأنه كان اماماً من أئمة المسلمين، وأن لعنه خطأ وأنه خال المؤمنين وكاتب كلام رب العالمين ، وأن أهل بيته كلهم أئمة لايجوز البراءة منهم بل يجب موالاتهم .

وأنكرت المعتزلة ذلك أشد انكار وقالوا : معاوية باغ ضال ، فمرة ضلوه لخروجه على امام المسلمين وقتل عمارين ياسر^(١) سيد أصحاب أمير المؤمنين، ومرة كفروه بالحق زياد^(٢) بأبيه مع نفي رسول الله عنه إياه وادعاء أبيه وقتل حجر بن عدي^(٣) صبراً وأمره حتى سم الحسن ثم تغلب على الدنيا فأظهر الظلم والعناد ومذاهب الالحاد ، وقال النبي - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - : معاوية في تابوت من النار ، وقال : اذا رأيتم معاوية على منبري فاقتلوه ، وقد لعنه أمير المؤمنين في قنوته ، وقال - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - لعمار : ستقتلك الفئة الباغية فقتله معاوية . ثم جرى على طريقه السفينانية ، فقتل يزيد

١. هو الصحابي الجليل ، الذي استشهد مع أمير المؤمنين بصيفين سنة ٣٧ .

٢. هو زياد بن أبيه ، ولي العراق لمعاوية وبها مات سنة ٥٣ . ولدته سمية جارية الحارث بن كلدة الثقفي واختلفوا في من هو أبوه ، فتبناه عبيد الثقفي مولى الحارث بن كلدة ، الى أن ادعى معاوية أنه أخوه من أبيه أبي سفيان فألحقه بنسبه في سنة ٤٤ . والى هذا يشير المؤلف في المتن .

٣. هو حجر بن عدي بن جبلة الكندي. صحابي جليل . سكن الكوفة، وقتل مع أصحابه بأمر معاوية في مرج عذراء من قرى دمشق سنة ٥١ .

- لعنه الله - حسيناً - عليه السلام - وشيعته وسبعة عشر من أهل بيته ، وسلط على الناس من أهل البيت زياداً^(١) ، ومات سكران . وتبعهما المروانية فأظهر الوليد^(٢) الالحاد ، وقتل هشام^(٣) زيد بن علي^(٤) - عليه السلام - ، ومات مروان الحمار^(٥) وهو زنديق . وقد قال رسول الله : إذا بلغ بنو أبي العاص^(٦) ثمانين رجلاً اتخذوا مال الله دولا وعباد الله خولا ودين الله دغلاً . وذكروا أن الشجرة الملعونة في القرآن هم بنو مروان ، وأن النبي - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - لعنهم .

لقيت يوماً معاوية فقلت : جمعني وإياك وقومك دار الندوة ، ندبر في أمر محمد ودينه . قال : نعم . قلت . فلماذا تنصر دينه وتركت دين الآباء وخالفت أولئك الشيوخ الكبار ؟ فقال : أنا على رأس أمري أطلب فرصة ، وقد فعلت ما فعلت وليس ثم أمر حتى أردت الناس إلى دين الآباء . ثم ذكر أصحاب القلب

١ . كذا في الأصل .

٢ . أي الوليد بن يزيد بن عبد الملك بن مروان ، عاشر الخلفاء الأمويين ، الماضي ذكره .

٣ . هو هشام بن عبد الملك بن مروان ، الخليفة الأموي . بويح بالخلافة سنة ١٠٥ ، ومات سنة ١٢٥ .

٤ . هو زيد بن علي بن الحسين ، العلوي الهاشمي . ثار على الأمويين واستشهد في سنة ١٢٢ . إليه تنسب الفرقة الزيدية .

٥ . هو مروان بن محمد بن مروان ، آخر الخلفاء الأمويين بالشام . استولى على الحكم في سنة ١٢٧ ، وقتل في سنة ١٣٧ .

٦ . هو أبو العاص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف القرشي ، جد الخليفة عثمان ابن عفان ومروان بن الحكم رأس الدولة الأموية المروانية .

وبكى عليهم وأنشد القصيدة الحاثية التي قالها أمية بن [أبي] الصلت^(١) يرثي
من أصيب من قريش يوم بدر ، أولها :

ألا بكيت على الكرا	م بنى الكرام أولى الممادح
كبا الحمام على فرو	ع الأيك في الفصن الجوانح
يكيين حرى مستكي	نات يرحن مع الروائح
أمثالهن الباكيا	ت المعولات من النوايح
من ييكنهم ييكي على	حزن ويصدق كل مادح
ماذا يبدر فالعفة	قل من مرازية ججاجح
شيخ ^(٢) وشبان بها	ليل مغاوير وحاح
من كل بطريق لبط	ريق نقى اللون واضح
القائلين الفاعلي	ن الامرين بكل صالح
المطعمين الشحم فو	ق الخبز شحماً كالانافح
لكرامهم فوق الكرا	م مزية وزن الرواجح
كتناقل الا رطال بال	قسطاس في الأبدى الموائح
خذلتهم فئة وهم	يحمون عورات الفضائح
الضاريين الأقدمي	ة ^(٣) بالمهنة الصفائح

١. هو أمية بن عبد الله بن أبي ربيعة الثقفي ، شاعر جاهلي من أهل الطائف ، وبها
مات سنة ٥ من الهجرة . والشعر في ديوانه المطبوع : ٣٤٥ - ٣٥١ .

٢. في سيرة ابن هشام ٣ : ٣١ (من طبعة القاهرة - ١٣٥٥) والعقد الفريد ٣ : ٣٠٠ .
والديوان : ٣٤٦ (دمشق - ١٩٧٤) وشرحه : ٢٤ (بيروت - ١٩٨٠) . شمت ،
وفي البصائر والذخائر لابي حيان (٢ : ٦٨٢) : شيب .

٣. في الديوان : التقديمية .

فقتلهم ألقوا - بلاة رة كأضجاع الذبائح^١
ولقد عنا نبي صوتهم من بين مستسق وصائح
لله درّ بني لوي^٢ أيتّم منهم وناكح
ان لم يغيروا غارة شعواء تجحر كل نابح
بالمقربات المبعدا ت الطامحات مع الطوامح
مرداً على جرد الى أسد مكالبسة كوالح
حتى يلاقى كل قرن قرنه مشي المصافح^٣
بزهاء ألف نسم ألف ف بين ذي بدن ورامح

فلما فرغ من انشاد القصيدة تنفسنا الصعداء وبكىنا عليهم وجرى بيننا أحاديث .
فاذا معتزلي قام وقرأ : « هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ »
- الآية^٤ فكانه ألقمهم الحجر . ثم قرأ : « يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نَوْرَ اللَّهِ
بأفواههم - الآية^٥ . قلت أخرجوه !

فصل

اجتمع يوماً في ناد ناس ، فجري ذكر معاوية فمدحه بعض مشايخنا فقال :
هو امام من الائمة . فقام معتزلي وقال : أتقول له وقد فعل وفعل ... - يعد معائبه
ونحن ساكتون - ، ثم أنشأ يقول :

١. هذا البيت لم يرد في الديوان .

٢. في الديوان : بني على .

٣. في الديوان : ويلاقى قرن قرنه مشي المصافح للمصافح .

٤. سورة التوبة (٩) : ٣٢ .

٥. نفس السورة : ٣٢ .

قالت تحب معاوية ؟ قلت اسكتي يازانية
 قالت أسأت جوابنا فأعدت قولي ثانية
 يازانية يازانية يا بنت ألقى زانية
 أحب من شتم الوصي أخا النبي علانية ؟
 فعلى يزيد لعنة وعلى أبيه ثمانية (١)

ثم قال : قيل لأعرابي أنتحب معاوية ؟ قال : وجدت معه أربعة ان قلت معها أنتحبه
 لنكفر ، قيل : وما هي ؟ قال : قاتل أبوه النبي مراراً ، وقاتل هو وصيه ، وقتل
 ابنه يزيد الحسين بن علي ، وأخرجت أمه هند كبدة عم [النبي] حمزة . فقال من
 حضر : لعن الله معاوية !

حكى معتزلي أن أباسفيان جاء الى علي - عليه السلام - يوم السقيفة وقال :
 أترضى أن يلي عليك بنو تيم ؟ أخرج وحارب ؟ لاملأن المدينة خيلاً ورجلاً .
 فقال - عليه السلام - : قد علمت أنك ما نصحت الاسلام وأهله قط ! أأمرني أن
 أقاتل الصديق ؟ وحكي أنه دخل على عثمان يوم بويع له وقال : اني لارجو أن
 يعود ديننا كما عاد ملكنا ! فأمر عثمان فأخرج ، وقال : لو لا أنه شيخ خرف
 لقتلته .

١. الشعر للصاحب بن عباد في الكامل البهائي لعماد الدين الطبري - من القرن
 السابع - ٢ : ٢١٥ (طهران - ١٣٧٦) وروضات الجنات ٢ : ٣٠ (طهران -
 ١٣٩٠) ، وهو يساقط من الديوان المطبوع والسبب ظاهر . وانما أثبتناه أعلاه
 حفظاً للنص ، كما احتفظنا على كل ما جاء في الكتاب من التهجم العنيف على
 الفرق المختلفة بما فيها الامامية وأكابرهم .

ولما قتل عمار^١ قال عبد الله بن عمر^٢ : وقتل عمار ؟ قال معاوية : فماذا
نفعل ؟ قال : أليس النبي - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - قال « ستقتلك الفئة
الباغية » ؟ قال : نحن ما قتلناه ، وإنما قتله علي حيث جاء به الى الحرب ! قال :
وحمزة قتله النبي - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - حيث جاء به الى أحد ؟

١. أي عمار بن ياسر ، الصحابي الجليل ، الماضي ذكره .

٢. هو عبد الله بن عمر بن الخطاب ، صحابي فقيه ، وهو آخر من توفي من الصحابة
بمكة في سنة ٧٣ .

الباب الحادى عشر

فى الاجال والاموال والارزاق

رأيت من عظيم هذا الباب أمور الدماء والاموال، فوجدت انفسى المجال.
فألقيت بأن الحرام والمغصوب كلها أرزاق من غضبها وأكلها ، أسهل عليهم
أمور الاموال ليسهل الغصوب والظلم . فقبلتم ذلك .

وأنكرت المعتزلة وقالوا : الحرام لا يكون رزقاً ، ولذلك مدح الله المنفق
من رزقه وذم الغاصب على غضبه وأمر السارق بقطع يده وقاطع الطريق بقتله
وصلبه ، ومن المحال أن يجعله رزقه ثم يعاقبه عليه .

فلما رأى بعض مشايخنا هذا الالتزام قالوا : بأي شيء نستريح من هؤلاء
المعتزلة ؟ فقالوا : الاموال والفروج كلها على الاباحه ، والمنع ذنب ، وليس
فى المظالم عقوبة ولا فى الظلم تبعه . فعند ذلك تحيرت المعتزلة وقالوا : ما
نقول لهؤلاء ؟ وسمونا الاباحية .

حكى معتزلي أن الصاحب ^(١) شكى اليه بعض السراق فسأله عن حاله ،
قال : فلما بلغنا مكان كذا فاذأ قضاء الله وقدره كان بأن يسرق منا . فقال الصاحب :
تمسك بهذا السارق فأنا لا أقدر على دفعه .

وقيل لمجبر : أليس الله خلق السرقة فى السارق وجعل المسروق رزقاً له ؟

١. يعنى ابن عبادي، الماضى ذكره .

قال : نعم . قال : فما بال قطع يده ودمه ولعنه ؟ فسكت وقال : لا اعتراض على الرب .

وقيل لصوفي : ان فلاناً يأخذ مالك ويزني عيالك . قال : لأمنعه عن شيء يشتهيهِ ، فالمنع والقطع حرام !

فألقيت في الخواطر أن المقتول الله قتله وهو متفرد بالقتل لان المتولد لا يكون فعل الانسان ، أريد بذلك ابطال القصاص والديات وتسهيل القتل . فتم لي ذلك فيكم . وأباه المعتزلة أشد الاباء وقالوا : هو فعل العبد والذالك يجب القصاص والدية والكفارة والتوبة ، وقرأوا قوله : « وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِناً مُتَعَمِّداً فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِداً فِيهَا »^(١) وقوله - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - : من قتل مؤمناً يجيء يوم القيامة آيساً من رحمة الله .

وألقيت بأن المقتول لو لم يقتل لمات ، أريد بذلك أنه قتل لاجله دفعاً للذنب عن القاتل . فقبلتم وأنكرت المعتزلة وقالوا : لو لم يقتل كان يجوز أن يعيش ويبقى ، لانه تعالى قادر على ان يبقيه ويميت ، فما معنى القطع لاحد الامرين ؟ وسأل عدلي مجبراً عن قتل الانبياء أكان خاق الله أم لا ؟ فقال : بل خلق الله . قال : فما معنى ذم اليهود بأنهم يقتلون النبيين بغير حق^(٢) وهو القاتل ؟ فسكت . ووجدت الشريعة وردت بالقصاص والعقوبة في العمد والدية والكفارة في الخطأ ، فألقيت بأن القتل ليس فعل العبد اذ هو الجراحات تفرد الله بفعالها - أروم ابطال ما وردت به الشريعة - وأي معنى للفرق ، والخطأ لايجوز على الله تعالى ؟ اذ لو رفعت القصاص أصلاً لما قبل مني . فقبلتم وأباه المعتزلة .

١. سورة النساء (٤) : ٩٣ .

٢. جاء ذلك في القرآن الكريم في سورة البقرة (٢) : ٦١ وسورة آل عمران (٣)

قال المعتزلى : أليس عندكم اذا لم يخلق الله تعالى القتل لا يكون فى العالم
قتل ؟ قيل : نعم . قال : ولو خلق كان وان أوجب القصاص ؟ قيل : نعم . قال :
فما معنى قوله : « وَاتَّكُمُ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ » ^(١) ؟ فانقطع .

(١) سورة البقرة (٢) : ١٧٩ .

الباب الثاني عشر

فى جزاء الاعمال والوعيد

قلت عمدة هذا الباب الاقدام على الطاعات واجتناب الخطيئات، وعلمت
أنى ان نهيتهم عن الطاعات وأمرتهم بالمعاصي كان صريحاً بمخالفة الشرع ولا يروج
ذلك . فألقيت أن لاجزاء على واحد، وأن الطاعة لا يستحق بها الثواب والمعاصي
لا يستحق بها العقاب ، ويجوز أن يدخل الله فرعون وسائر الكفار دار القرار
والانبياء دار البوار ، أنفر الناس عن الطاعات وأجرأهم على المعاصي . فقبلتم
ذلك وقبلتم : ديننا ودين آبائنا ، مرحباً بالاتفاق !

وأنكرت المعتزلة أشد الانكار وقالوا : فى هذا هدم الدين ومخالفة كتاب
رب العالمين فى قوله : « جزاء بما كانوا يعملون »^١ ، وان كان الامر
كما زعمتم فما معنى الحساب والجزاء ؟ وما معنى الامر بالطاعة والنهي عن
المعصية ؟ وتلوا : « وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ
نَاراً خَالِداً فيها »^٢ ونحو ذلك من الايات .

وألقيت اليهم - حثاً على المعاصي وجرأة وتثبيطاً عن الطاعة - بأن يوم
القيامة يحمل ذنوب أهل الاسلام على اليهود والنصارى ، ويدفع اليهم طاعة

١. سورة السجدة (٣٢) : ١٧ .

٢. سورة النساء (٤) : ١٤ .

الملائكة . فوافقتموني وأظهرتم ذلك وتأولتم الآثار عليه وقررتم عيني وطببتم نفسي ورعيتم حق الموافقة بيني وبينكم .

وقامت المعتزلة بالانكار وتلوا : « مَن عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَن أَسَاءَ فَعَلَيْهَا » ^(١) ، « وَلَا تَنزِرُوا زُرَّةَ وَرَرٍ أُخْرَى » ^(٢) ، « وَأَن لَّيْسَ إِلَّا نَسَانٍ إِلَّا مَا سَمَى » ^(٣) ونحو ذلك ، وضللوا من روى ذلك ودان به . فضاق قلبي بمخالفتهم وزاد العداوة بيني وبينهم .

فألقيت اليهم بأن الاطفال تعذب بذنوب الاباء ، غرضي بذلك اظهار القول بجواز العقوبة من غير ذنب . فقبلتم ، وخالفت المعتزلة وقالوا : اطفال المسلمين مع آباءهم فى الجنة لقوله تعالى : « وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ » ^(٤) ، واطفال الكفار خدم أهل الجنة كما وردت به السنة . وذكر شيخنا أبو الحسن ^(٥) أنه يجوز أن يعذب الله الانبياء والابرار وبشيب الفراعنة ، ويكون عدلا منه . فسّرني قوله وقلت : مرحباً به ويقول له !

وأنكرت المعتزلة ذلك وتلوا الايات وقالوا : هذا لا يفعله لانه أخبر أنه لا يفعله ، وقالوا : اذا جاز له خلف الوعد فما الامان ؟

قصّ مجبر فقال: يوم القيامة يغفر لجميع مذنبى أمة محمد - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - ثم ينادى : يا عبادى ! أمثل هذا يؤتى ان كان لكم غناء فى

١ . سورة فصلت (٤١) : ٤٦ .

٢ . سورة الانعام (٦) : ١٦٤ .

٣ . سورة النجم (٥٣) : ٣٩ .

٤ . سورة الطور (٥٢) : ٢١ .

٥ . يعنى الاشعري ، رئيس المذهب ، الماضى ذكره .

الطاعة ، فما بالكم لم تأتونني بالمعاصي لاغفراكم ؟ قال معتزلي : هذا اغراء بالمعاصي . فقال : رغماً لكم !

ويحكى أن مجبراً حضره الوفاة وعليه ديون جمة ، فجمع أولاده وقال لهم : اني قد علمت أنني من احدى القبضتين فاحتفظوا بما لكم ولا تنقصوا عني شيئاً من ديوني ، فاني ان كنت من أهل الجنة لم يضرني شيء ، وان كنت من أهل النار لم ينفعني شيء^(١) . فقال معتزلي : هذا اعتقاد جميعكم ؟ قال : نعم . قال : بشئ الاعتقاد وبشئ الزاد .

وسأل عدلي مجبراً - يسمى عبد الله بن داود -^(٢) قال : أليس عندكم أن العبد أتى في كفره من قبل الله ، وأطفال المشركين يعذبون بذنوب آبائهم ؟ قال : بلى . قال : أفكلكم يقول هذا ؟ قال : نعم . قال : فبأي ذنب هذا ولا ذنب من قبله ؟ تبألكم ! ما تقول في مشرك ولد له ابن ومات الابن ثم أسلم المشرك ، كيف حاله ؟ قال : المشرك الذي اسلم في الجنة وطفله في النار . قال : تبأ لهذا القول ، أليس بذنبه أخذ ؟ فما باله غفر له ولم يغفر لولده ؟

قال عدلي لمجبر : أليس عندكم يحمل ذنوب المسلمين على الكفار ؟ قال : نعم . قال : فالمعاصي أنفع لانه يحمل على الكفار فيغفروهم ! وقال : اذا يحمل عليه ذنبه لانه خلقه ؟ قال : نعم !

١. نقله البياضى فى الصراط المستقيم ٣ : ٦٠ .

٢. مر ذكره .

الباب الثالث عشر

فى ذكر السلف

أجتمعت أنا وجماعة من مشايخنا مع المعتزلة ، فجرى ذكر المذاهب ، فذكر معتزلي أن لهم من الاسناد ما ليس لاحد من فرق الامه ، فبان اسنادهم يتصل بواصل وعمره ، وهما أخذا من محمد ابن الحنفية عن أمير المؤمنين علي ابن أبى طالب عن النبي - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - فهل لاحد سلف كسلفنا أو خلف كخلفنا ؟ وأن مذهبنا هاشمي ومذهب الجبر أموي ، وأنا سميننا بالموحدة العداية ولقبنا بالمعتزلة كما لقب ابراهيم - عليه السلام - حين قال : « وَأَعْتَزِلْكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِّن دُونِ اللَّهِ » ^(١) ، وعن النبي - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - قال : من اعتزل الشر سقط فى الخير . وما ورد اسم الاعتزال الا فى الاعتزال عن الشر ، فلما اعتزلنا جميع البدع والضلالة ولزمتنا الطريقة المستقيمة لقبنا بذلك . والحمد لله الذى هدانا لهذا وعصمنا فى ديننا ودينانا .

ثم قال : يا معشر المجبرة اعدوا رجالكم نعدوا وشمروا للقول تستعدوا . فأخذني ماقرب ومابعد ، وقلت : أجيئوا ابن الفاعلة ! فمن هو ومن سلفه وخلفه حتى يفتح علينا ويتناول هذا التناول ؟ فقبل له : ومن سلفكم ومن خلفكم

١. سورة مريم (١٩) : ٤٨ .

بل السلف لنا والخلف منا ! فقال المعتزلي : عدوا ونعد :

أما سلفنا فأولهم الملائكة الأبرار المقربون ، لا يَعصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ -
الاية (١) ، بل عبادٌ مُكْرَمُونَ لا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ
يَعْمَلُونَ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ ولا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ
ارْتَضَى وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ (٢) . ألا ترى كيف أضافوا الذنب الى
العباد فقالوا : أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ
نَسْتَبِحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ (٣) . ثم من بعدهم الانبياء المرسلون . ألا ترى
أن آدم - عليه السلام - كيف أضاف الظلم الى نفسه فقال : رَبَّنَا ظَلَمْنَا
أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ (٤) .
فقلت : انما قال رغماً الى حيث قلت ربَّيما أغويتني (٥) . فقال : كذبت
يا ملعون ! لو كذبت لانكر عليه كما أنكر عليك .

ثم قال : ومن سلفنا يوسف - عليه السلام - حيث قال : مِنْ بَعْدِ أَنْ
نَزَعَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ أَخَوَتِي (٦) . فقلت : على الخير سقطت !
حضرت المجلس الذي حضره يوسف واخوته وهو يوبخهم وهم يعتذرون
فقلت - ومعى جماعة من أصحابى وأتباعى من مشايخ المجبرة - : ما هذا
الاعتذار ؟ والى كم هذا السكوت ؟ أليس كان هذا الايقاع خلق الله فيهم وكانوا

١ . سورة التحريم (٦٦) : ٦ .

٢ . سورة الانبياء (٢١) : ٢٨ .

٣ . سورة البقرة (٢) : ٣٠ .

٤ . سورة الاعراف (٧) : ٢٣ .

٥ . سورة الحجر (١٥) : ٣٩ .

٦ . سورة يوسف (١٢) : ١٠٠ .

لا يقدرّون على تركه فما ذنبهم ؟ فصاح مشايخنا وقالوا : أحسنت والله أنت !
وأخذ يوسف يلعنني ويوركني الذنب ويقول نزع الشيطان بيني وبين اخوتي .
فقال المعتزلي : كذبت وصدق يوسف .

ثم قال : ومن سلفنا موسى - عليه السلام - حيث قال : هذا مِن عَمَلِ
الشَّيْطَانِ ^(١) وقال : رَبِّ انِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي ^(٢) . قلت : أما هذا كان
معتزلياً صلياً ولقيت منه جهداً عظيماً ، لم تنفذلي فيه حيلة .

قال : ومن سلفنا أيوب - عليه السلام - حيث قال مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ
وَعَذَابٍ ^(٣) ، ويونس - عليه السلام - حيث قال : انِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ^(٤) ،
وسائر الانبياء حيث دعوا الى توحيد الله ونهوا عن مخالفة أمر الله ولم يعذروا
أحداً ولم يضيفوا الذنب اليه .

قال : ومن سلفنا الخلفاء الاربعة وسائر المهاجرين والانصار . وخطب علي
- عليه السلام - مشحونة بالعدل والتوحيد . ثم من التابعين كالحسن ^(٥)
وقتادة ^(٦) بالبصرة ، وأصحاب علي - عليه السلام - وعبد الله ^(٧) بالكوفة ،

١ . سورة القصص (٢٨) : ١٥ .

٢ . نفس السورة : ١٦ .

٣ . سورة ص (٣٨) : ٤١ .

٤ . سورة الانبياء (٢١) : ٨٧ .

٥ . هو الحسن بن يسار البصري ، من فقهاء التابعين ومن مشاهير الزهاد ، توفي

سنة ١١٠ .

٦ . مضى ذكره .

٧ . أي عبد الله بن مسعود الهذلي الصحابي ، المتوفى سنة ٣٢ .

ومكحول^(١) وغيلان^(٢) بالشام ، وكأهل الحرمين بالحجاز . ومن سلفنا أولاد رسول الله من ولد الحسن والحسين . ومن سلفنا شيوخنا المتكلمون كأبي الهذيل^(٣) وبشر^(٤) والنظام^(٥) وأبي موسى^(٦) وغيرهم ، ومن الفقهاء كأبي شجاع وزفر^(٧) ومحمد بن الحسن^(٨) والشافعي^(٩) وأمثالهم ، ومن الخلفاء كالمأمون والمعتصم^(١٠) والوائق . ومن خلفنا كأبي علي^(١١) وأبي هاشم^(١٢) وأبي عبد - الله^(١٣) وقاضى القضاة^(١٤) والسادات من العلوية وفي عد جماعتهم تطويل . فهذا ما عندنا فهااتوا ما عندكم .

١. هو أبو عبد الله مكحول بن شهراب الهذلي الشامي، فقيه الشام في عصره . توفي سنة ١١٢ .

٢ - ٦ . مضى ذكرهم .

٧. هو أبو الهذيل زفر بن الهذيل المنبري الاصبهاني ، الفقيه ، من أصحاب أبي حنيفة . ولي قضاء البصرة وبها توفي سنة ١٥٨ .

٨. هو محمد بن الحسن الشيباني الكوفي ، الفقيه ، من أصحاب أبي حنيفة . ولي قضاء الرقة وتوفي بالرى سنة ١٨٩ .

٩. هو محمد بن ادريس المطلبى . امام المذهب . المتوفى سنة ٢٠٤ .

١٠. هو محمد بن هارون الرشيد ، ثامن الخلفاء العباسيين . بويح بالخلافة بعد وفاة أخيه المأمون سنة ٢١٨ . ومات سنة ٢٢٨ .

١١. هو محمد بن عبد الوهاب الجبائي ، من أئمة المعتزلة . توفي سنة ٣٠٣ .

١٢. هو عبد السلام بن محمد الجبائي ، من شيوخ المعتزلة ، واليه تنسب الفرقة البهشمية منهم . مات سنة ٣٢١ .

١٣. هو الحسين بن علي بن ابراهيم الكاغذى البصرى الملقب بالجعل ، من كبار المعتزلة . توفي سنة ٣٦٩ .

١٤. هو القاضى عبد الجبار بن أحمد الاسد آبادى الهمداني ، شيخ المعتزلة في عصره . ولي قضاء الرى وبها مات سنة ٤١٥ .

فقال رجل من المجبرة : بلى سلفنا أهل السنة .

فوثب المعتزلي وقال : أسكت ! أعد رجالك . أولهم الشيخ النجدي^(١) الذى ورك الذنب ربه ، والثاني مشركوا قريش أحالوا الشرك على مشيته ؛ ثم معاوية ويزيد وبنو سفيان ، ثم من بعدهم بنو مروان الشجرة الملعونة فى القرآن . وإن شئت من المتكلمين فخذ اليك حفص القرد وبرغوث^(٢) وضرار^(٣) ويحيى بن كامل^(٤) والقلانسي^(٥) ومن الخلف ابن كلاب^(٦) وابن أبي بشر^(٧) وابن كرام^(٨) . فهل يقابل هؤلاء بأولئك السادات ؟ وأنشد :

من تلق منهم تقل لاقيت سيدهم مثل النجوم التى يسري بها الساري^(٩)

١ . يعنى الشيطان .

٢ . هو محمد بن عيسى برغوث . عده الشهرستاني فى عداد المجبرة وقال أن مذهبه قريب من مذهب الحسين بن محمد النجار (الملل : ١٤١) . وراجع أيضاً قسم المعتزلة من مقالات الاسلاميين لابی القاسم البلخي : ٧٥) .

٣ . هو ضرار بن عمرو الططائي . كان من المعتزلة ثم خالفهم وكتب فى الرد عليهم . مات فى أواخر المائة الثانية .

٤ . مضى ذكره .

٥ . فى الاصل : القلاني . وهو أبو العباس القلانسي ، الماضى ذكره .

٦ . مضى ذكره .

٧ . هو أبو الحسن الاشعري . رئيس المذهب . الماضى ذكره . وكان يلقب بابن أبي بشر كما فى الفهرست لابن التديم : ١٨١ (من طبعة فلو جل) .

٨ . هو محمد بن كرام . رئيس الكرامية . الماضى ذكره .

٩ . يروى البيت للرنديس فى أمالى القالى ١ : ٢٣٩ ومعجم الشعراء للمرزبانى : ٣٠٦ (القاهرة - ١٣٥٤) وزهر الاداب للحضري ٢ : ٩٥٨ وغيرها ، ولعبيد ابن الرنديس فى الكامل للمبرد ١ : ٧٨ (القاهرة - ١٣٧٦) والتنبية لابی عبيد البكري : ٧٣ ، ولزهير فى قواعد الشعر لثعلب : ٤٧ (القاهرة - ١٩٦٦) .

فقام معتزلي من الجن وقال : أما سلفنا فحضروا رسول الله وأخذوا منه دين الله ولم يضيفوا ذنباً إلى الله ، بل ردوا على المجبرة قولهم حيث قالوا : **وَإِنَّهُ كَانَ يَقُولُ سَفِيهُنَا عَلَى اللَّهِ شَطَطاً ، وَإِنَّا ظَنَنَّا أَنْ لَنْ تَقُولَ الْإِنْسُ وَالْجِنَّ عَلَى اللَّهِ كَذِباً .**^(١) ثم أخذ بطري مذهبه ويزري بمذهبنا . فقلت لمشايخنا : أما فيكم مجيب ؟ أما فيكم معين ؟ أما أحد يقوم مقاماً فيذب عن مذهبه ؟ فما أجاب أحد جواباً .

فقرأ قارىء : **« سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا »**^(٢) . فقال بعض مشايخنا : من هؤلاء الذين قالوا بمقاتلتنا وأضيف اليهم الشرك ؟ فقال المعتزلي : أولئك كفار قريش أعداء رسول الله - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - ومنكروا دين الله . فغضبت وقلت : أولئك الملاء من قريش

بدور الدجى وشموس الضحى أسود الوغى وبحور الندى
كم من مجلس جمعني وإياهم ، وكم من تدبير جرى بيني وبينهم . كانوا
كما قيل :

وسادة عاشرتهم لم أزل في ظل عيش بهم رغد
وكان أخص القوم بي أبو الحكم^(٣) ، سيد من أخلصني وده وخير من
أخلصته ودي . ومشايخي حواري ييكون والمعتزلة يسخرون ويلعنون !

١. سورة الجن (٧٢) : ٤ - ٥ .

٢. سورة الانعام (٦) : ١٤٨ .

٣. يعنى أباجهل - عمرو بن هشام بن المغيرة المخزومي القرشي ، أشد الناس عداوة للنبي - صلى الله عليه وآله وسلم - والذي قتل في غزوة بدر (سنة ٢) .

الباب الرابع عشر

فى المقامات والحكايات

اجتمعت وجماعة من مشايخنا من الجن فى مجلس معتزلى من الجن عقد مجلساً فى يوم عاشوراء ، فذكر الحسين وقتله وأبكى وبكى . ثم قال : لعن الله الامر والباعث والحاشر والمباشر والمزين والذاب . وارتفعت الضجة بآمين رب العالمين ! فقلت : من هؤلاء الذين لعنتم ؟ قال : أما الامر فيزيد اللعين ، وأما الباعث فابن زياد الخبيث ^١ ، وأما الحاشر الذي جمع الجنود وذهب به عمر بن سعد ^٢ ، وأما المباشر فشمس ^٣ ، وأما المزين فأنت وأتباعك من الشياطين ، وأما الذاب فالعجيرة حيث ذبوا عن هؤلاء واعتذروا لهم وحملوا الذنب على الله تعالى . وأخذ يلعنني .

فقال أصحابنا : أنتظرون وهذا الخبيث يواجه شيخكم بمثل هذا الكلام واللعن ؟ أما فيكم ذاب ؟ أما فيكم دافع ؟ فقام واحد من مجبرة الجن وقال :

١. هو عبيد الله بن زياد بن أبيه ، أمير البصرة فى عهد معاوية ويزيد ، وهو الذى سير الجيش لقتال سيدنا الحسين - عليه السلام - . قتل فى من قتل من قتلة الحسين سنة ٦٧ .

٢. هو عمر بن سعد بن أبي وقاص ، أمير الجيش الذى قاتل سيدنا الحسين - عليه السلام - . قتل فى سنة ٦٦ .

٣. هو شمر بن ذى الجوشن الضبابى الكلابى ، قاتل سيدنا الحسين - عليه السلام - . قتل فى سنة ٦٦ .

كذبت يا بن الفاعلة ! أنت وأصحابك من المعتزلة ، لا ذنب لواحد من هذه الفئة ، أليس خلق الله الامر في يزيد والبشة في ابن زياد والحشر في ابن سعد والقتل في شمر والتزوين في الشيطان والذب عنهم في هؤلاء المشايخ ؟

فقال المعتزلي : كذبت أنت على الله والله منه بريء ، والذنب لهؤلاء الملائعين لا لرب العالمين ! فكان يقول هذا له : كذبت ! ويقول هو لهذا : كذبت ! فقال المعتزلي : هب أنا كذبنا ، فالكذب على ابن زياد خير من الكذب على رب العباد . فقلت : ما حملك يا معتزلي على ما واجهتني به ؟ فقال : قوله تعالى : « الَّذِينَ يَكْفُرُونَ مَا أُنْزِلَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى » .. الآية (١) ، وقوله : « وَإِذْ أَخَذَ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَنُبَيِّنَنَّهَ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْفُرُونَهُ » (٢) . وارتفعت الضجة ، وأنشأ يقول :

سيعلمون اذا الميزان بينهم أهم جنوها أم الرحمن جانبيها^(٣)

وكثر المقال ، وأدى ذلك الى القتال ، وتفرقنا ونحن على سوء حال !

حكاية — عقد شيخ من مشايخ المجبرة من الجن مجلساً وحضرته ، فقرأ قارىء : « وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ الْإِلَهِ وَهُمْ مُشْرِكُونَ » (١) ، وقال قاص : المعني بهذه الآية هم المعتزلة ، لأنهم آمنوا بالله ثم اشركوا حيث جعلوا للعباد فعلاً كما أثبتوا له فعلاً ، وأثبتوا لهم ارادة كما أثبتوا له ارادة . فقام معتزلي من غمار الناس فقال : كذبت ! بل المعني بذلك المجبرة القدرية الذين كذبوا على

١. سورة البقرة (٢) : ١٥٩ .

٢. سورة آل عمران (٣) : ١٨٧ .

٣. البيت لعمر بن قائد المعتزلي ، الماضي ذكره ، على مافى المنية والامل لابن المرتضى : ١٥٩ (بيروت - ١٩٧٩) ، وفيه وفي غيره من المصادر (كمتشابه

القرآن لابن شهر آشوب : ١٢٠) : « اذا الميزان شال بهم » .

الله ووصفوه بما لا يليق به وأشركوا معه في صفاته ونقضوا جملة ما أقروا . قلت له : ولم قلت ذلك ؟ بيّن دعواك ببرهان . فالتفت اليّ وقال : نعم ! من وجوه جمّة وضروب كثيرة ، فانهم ما أقروا بجملة الا ونقضوه بالتفصيل ، وما اعترفوا بأمر إلا أبطلوه عند التحصيل ، فخذ اليك مسألة مسألة :

أولاً قالوا : انه واحد ، ثم أثبتوا معه قدماء أشركوهم معه في القدم ، فنقضوا الاول والتحقوا بالثنوية .

وقالوا : ليس له مثل وشبهه ، ثم قالوا له وجه ويد وجنب وساق ، فنقضوا ما أسسوا .

وقالوا : لا يشبهه شيء وليس له كيف ، ثم قالوا يرى كما يرى المحدثات ، ورووا أنه يرى كما يرى القمر ليلة البدر ، وهل تشبيه أعظم من هذا ؟

وقالوا : انه صادق ، ثم قالوا كل كذب منه وانه يجوز أن يخلف وعيده . وقالوا : انه حكيم ، ثم قالوا كل سفه وقبيح فمن قبله ومن خلقه وارادته وقضائه وقدره .

وقالوا : انه عدل ، ثم قالوا يعذب من غير ذنب ويأخذ واحداً بذنب آخر بل يخلق للنار ويعذب من غير جرم ويعذب على ما خلقه فيهم وأراده منهم . وقالوا : الطاعة واجبة والمعصية حرام ، ثم قالوا لاجزاء على واحد منهما . وقالوا : الوعد والوعيد حق ، ثم قالوا يجوز أن يعذب البررة ويشيب الفجرة ويدخل الانبياء النار والفراغة دار القرار .

وقالوا : الانبياء حجج الله ورسله ، ثم قالوا يجوز عليهم الكذب والكبائر . فما أتوا جملة الانقضوها ولا كلمة الا أبطلوها . ثم قالوا : الفعل خلق الله وكسب للعبد ، ولا يصح حصول الكسب الا بخلق الله ولا خلق الله الا بكسب

العبد ، وهذا عين الشرك كما لا يمكن لاحدهما التصرف الا مع الآخر
ووصيين ووكيلين .

فأما نحن نقول : انه تعالى القادر على ما لا يتناهى من المقدورات ، فاذا
أقدر عبده على شيء قدر والا فلا ، فمثلنا معه كمثل ملك وسائس ان أعطاه شيئاً
أخذه والا فلا ، فهل يقال انه شريكه في ملكه بذلك ؟ ثم ما قررنا أصلاً الا
وافقناه بين جملة وتفصيله ، ما نقض كلامنا بعضه ولا أبطل بعض أصولنا بعضها .
فنحن المؤمنون حقاً وأنتم كما قال الله : « وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ وَهُمْ
مُشْرِكُونَ »^(١) . فما أجاب أحد جواباً .

حكاية - جرى يوماً حديث البدر ، فقلت : أنا شاهديتها وحضرتها مع الملا
من قريش أشجعهم وأمنهم وأنصرهم بجنودي من الشياطين ، فلما رأيت
الملائكة تنزل من السماء علمت أن لاطاقة لنا ، فهربت وأنشدت :

وكتيبة لبستها بكتيبة حتى اذا التبت نفضت بها يدي^(٢)
فقال بعض المعتزلة : فيك نزل : « وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ
- الى قوله - نَكَصَ عَلَىٰ عَقِبَيْهِ »^(٣) . لاجرم فيك ومن اتبعك نزل :
« فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا أَنَّهُمَا فِي النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا »^(٤) . وجرت بين
المعتزلة والمجبرة مناظرات كنتم ذاببن عني ، فشكرت لكم ذلك .

١. سورة يوسف (١٢) : ١٠٦ .

٢. البيت لحيان بن الحكم الفرار السلمي في الحماسة لابي تمام ١ : ١١٠ (من
طبعة الرياض - ١٤٠٢) ، والمقد الفريد ١ : ١٣٩ ، والحيوان ٥ : ١٨٥ ،
وعيون الاخبار ١ : ١٦٤ وغيرها .

٣. سورة الانفال (٨) : ٤٨ .

٤. سورة الحشر (٥٩) : ١٧ .

ثم جرى حديث أحد فقلت : حضرتها مع شيخنا أبي سفيان وامراته هند وابنه معاوية وجماعة جنوده، وكنت أفعل الأفاعيل حتى جرى ما جرى وناديت: قتل محمد حتى انهزم الناس . فلما أمد بالملائكة وتراجع الناس صعدت مع شيخنا أبي سفيان الجبل وصحنا : أعل هبل يوم بيوم بدر ، فقام عمر وقال : بعداً لكم الله أعلى وأجل ولاسواء ، قتلانا في الجنة وقتلاكم في النار . وقصدني وعلمت أنني لاطاقة لي بممر فهربت ، وكنت لأفر من أحد فراري من عمر ، وأنشد :

ولقد أجمع رجلى بها حذر الموت واني لفرور^(١)

حكاية - اجتمعت في ناد مع جماعة من الجن ، فقال بعض مجبرة الجن: أستغفر الله من ذنوبي ! فقال معتزلي من الجن : تستغفر من ذنب جنيته أو ذنب لم تجنه ؟ وأي فرق بينك [وبين من] قال : أستغفر الله من سواي وبياضي ، وهما عندك جميعاً من خلقه ؟ فانقطع .

فقرأ قارىء : « إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ »^(٢) . فقلت: من هذا الذي لا سلطان لي عليه ؟ فقال: من لا يتبعك ولا يلتفت الى كلامك ولا يوافقك في عقيدتك ، بل يلعنك ويعادبك ويلعن أتباعك وأشياحك ، وينزه الله ويقول بالتوحيد والعدل . قلت : من أنت ؟ قال ، أنا العدلي الموحد لربه المعترف على نفسه بذنبه . ثم أنشد :

قال فما اخترت من دين تفوز به

فقلت اني شيعي ومعتزلي^(٣)

١. البيت لمرو بن معد يكرب ، وهو في ديوانه المطبوع : ١٠٢ .

٢. سورة الحجر (١٥) : ٤٢ .

٣. البيت للصاحب بن عباد ، وهو في ديوانه : ٣٩ .

وأنشد :

إذا بعثت لقيت الله مبتهلاً

معي إمامان من عدل وتوحيد

هذان أصلان ضل الناس بينهما

إلا المجرد فيه أي تجريد^(١)

وجرى ذكر السجود لادم ، فأخذ المعتزلة يلعنوني ويسبونني . قلت : أما من ذاب ؟ فقالت المجبرة : إلى متى هذا اللوم ؟ لو خالي الشيخ اسجد ولكن منع . فقال معتزلي : تبأ لكم ، أتذبون عن الشيطان وتكذبون على الرحمن ؟ وارتفعت الاصوات وكثرت المباهلة بين الفريقين وتفرقوا ، والمعتزلي ينشد :

الله يعلم أنني لأحبكم ولا نلومكم أن لا تحبونا

فقلت لمشايخنا : أنتم أصدقائي حقاً ، لولاكم لذهب أمري هدرأ !

حكاية - قلت لأصحابي من مجبرة الجن : لاطاقة لنا بهؤلاء المعتزلة ، فالصواب ما فعله قريش بمحمد - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - وأصحابه في حصار الشعب ، فبايعنا أن لا نكلهمهم ولا ندخل عليهم ولا نباعهم وتحالفنا على ذلك . وقام معتزلي فقال : أرأيتم لو خلق فيكم كلامنا والدخول علينا ومبايعتنا

١. يشبه شعر صاحب وليس في ديوانه ، كما ليس فيه الايات الثلاثة التي رواها له ابن فندق في كتابه تاريخ بيهق : ١٣٥ في مدح آل محمد - صلى الله عليه وآله وسلم - ، ولا الايات الاربعة التي رواها له المافروخي (ترجمة محاسن اصفهان لللاوي : ١٤ ، والايات ساقطة من الاصل العربي طبعة طهران - ١٩٣٣) في مدح اصفهان ، ولا الايات الكثيرة التي رواها له ابن شهر آشوب في كتابه متشابه القرآن : ٦١ ، ٩٣ ، ١١٧ ، ١٢١ ، ١٢٣ ، ١٤٢ ، ١٤٦ و ١٦٧ في دعم أصول العدلية ورد المجبرة .

ومخاطبتنا أتقدرون على الامتناع ؟ فقلت لأصحابي : اسكتوا ولا تجيبوهم
تفتضحوا ! فقام يجر رداءه وينشد :

وما بقياً علي تركتmani ولكن خفتما صرد النبأ^(١)

حكاية - وقعت مسألة ، وهي أن واحداً حلف بأن ما يملكه من ماله صدقة وما
يملكه من عبيده أحرار وما يملكه من نسائه طواقي ، ثم ندم ، فسأل عنها فقهاء
المعتزلة فقالوا : مالك صدقة وعبيدك أحرار ونساءك طواقي . فقال شيخ من شيوخ
المجبرة : أخطأ الفتوى وما أصابك ، لست تملك شيئاً ، لأنك ان قلت مع الله
فقد أشركت وان قلت من دونه كفرت . فقال المعتزلي : يا أحمق ! انما يملك
ما ملكه الله ولا يملك شيئاً من دون الله . وضج الناس وقالوا للجبري : أخطأت !
مالك والفتوى ؟ .

* * *

وروى بعضهم عن النبي - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - : لعن الله
المنفرين ورحم الله المكلفين . فقال بعضهم تفسيراً للخبر : المنفر من أيس من
رحمة الله ، والمكلف من لم يؤيس عباده من رحمته . فقام معتزلي وقال : نحن
المكلفون والمجبرة هم المنفرون ، لأننا نصف الله بكل رحمة ورأفه وثناء حسن
وهم يذكرونه بكل قبيح وبالظلم فينفرون عنه . وارتفعت الضجة وتفرقوا .

وقرأ قارى : « قَفِّرُوا إِلَى اللَّهِ »^(٢) ، فقال المعتزلي : على مذهبنا الفرار
إليه يجب وعلى مذهب المجبرة الفرار عنه يجب ، لأن عندنا كل خير فمنه وكل

١ . البيت لمنازل بن ربيعة ، اللعين المنقرى كما في الشعر والشعراء لابن قتيبة : ٤٩٩

(بتحقيق احمد محمد شاكر ، القاهرة - ١٩٦٦) ولسان العرب ٤ : ٢٣٦ .

٢ . سورة الذاريات (٥١) : ٥٠ .

شر فهو منه بريء ، وعند المجبرة كل شر فى العالم فمن جهته فيجب الفرار عنه . ففضبت المجبرة وقالوا : الى كم هذا الازراء ؟ اما أن تجيبوه واما أن تخرجوه ! فقام المعتزلي وقال : تعالوا نتصف ! أصف مذهبي ومذهبكم حتى يتبين أبنا على النحق . ثم قام خطيباً فحمد الله وأثنى عليه وصلى على رسوله وأهل بيته وأصحابه ، ثم ذكرهم نعم الله تعالى على عباده دنياً وديناً وحثهم على شكره ووعظهم وذكرهم ماضى من المثلث وما أوعده به ووعد .

ثم قال : أيها الناس ! ان المجبرة حزب الشيطان وخصماء الرحمن وشهود الزور ، وأن العدلية حزب الله وأتباع رسول الله وحفاظ دين الله والذابون عن حريم الله ، فان المجبرة تزعم أن كل فساد فى العالم فمن الله وكل شر فمن خلقه وقضائه واراادته ومشيته ، فالتحرز والفرار منه يجب لان الشر منه ، والعدلية تقول كل خير ورحمة فمنه فيجب الفرار اليه .

وتفصيل هذه الجملة أنهم قالوا : خلق الكفر فى الكافر ثم أمر بقتله ، ولولا خلقه لما كان فى العالم كفر ، واذا كان ذلك خلقه فما معنى المحاربة والسلاح ؟ أيريد أحد ابطال خلقه أم القتال معه في جعله ؟ ثم لم يدع مع هذا أن خلق فيهم الكفر ، ثم أمر بسبيهم وقتلهم ، ثم أوعدهم عذاب النار خالداً مخلداً . فيحتجون للكفار والفجار ويحملون الذنب على الملك الجبار ونحن نقول : هم الفاعلون وهم المذنبون ، واستحقوا نكال الدنيا وعقاب الاخرى بسوء افعالهم ومقالمهم .

وقالوا : هو الذى يجيء بالزاني الى دار المزنى بها ويخلق فيهما الزنا ، ولولا خلقه لما كان فى الدنيا زنا ، فما بال الحيطان والحراس يتحرس من خلقه وقضائه ؟ وما معنى النهي والجلد ؟ أيقدرعون على الامتناع من حكمه وفعله ؟ وكيف يخلق الزنا ثم يأمر برجمه ويوعد بالعذاب الابد على فعله ؟

وقالوا : ثم جاء بالسارق الى دورهم ويخلق فيه تسنم قصورهم وأخذ أموالهم لا يقدر على الامتناع ، ولولا خلقه لما كان فى الدنيا سرقة ، ثم يأمر بقطعه . أهكذا فعل حكيم ؟

وقالوا: يخلق الغصب فى الغاصب ثم يأمر باسترداده منه ، ولولا خلقه لكان الاسترداد مستغنى عنه ، ثم أخذ فى لعنه لم كان ؟ ولو لا خلقه لما كان فى الدنيا غصب .

وقالوا : خلق فيه أخذ مال الغير وخلق فيه اليمين الغموس ، ثم أوعده بأن يدع الديار بلالق و أنها من الكبائر ، ولولا خلقه لما كان فى العالم يمين غموس .

وقالوا : يخلق القتل فى القاتل ثم يأمر بالقصاص ، ولولا خلقه لما كان فى العالم قتل ولا احتيج الى القصاص .

وقالوا : خلق الكفر فى الكافر والشرك فى المشرك ثم أمر رسوله بأن يرده عنه ، ولولا خلقه لما كان شرك .

وقالوا: لاضرر ولا ظلم ولا شر فى العالم الا وهو من خلقه وقضائه و ارادته، فمن كان بهذه الصفة أليس يجب الهرب منه والاعراض عنه ؟

وقالوا : ليس للشيطان فى الوسوسة صنع ولا للعباد فى الذنوب فعل بل كله من خلقه ومن جهته ، فأى قوم أشد محاربة له منهم وأسوء ثناء عليه منهم؟ ثم ان هؤلاء المجبرة ان أقروا به باللسان وحمدوا ظاهراً فقلوبهم منظوية على بغضه ، لانهم اتهموه حيث قالوا : لا يأمن أحد شره وان عبده ألف سنة ، لعله للنار خلقه والكفر فطره ويسلبه فى آخر عمره الايمان ويدخله النيران . فاذا قالوا امن الله من سرق وزنى وظلم وعتا، فاياه عنوا وعليه دعوا، لان عندهم أن ذلك كله منه وهو الذى أوجده ثم يحتجون للعصاة بأنهم من جهته أتوا ، ولو

قدروا لاطاعوا ، وأنهم للعصيان خلقوا ، وأي ذنب لابليس وهو منعه من السجود؟ وأي ذنب لفرعون وهو خلق فيه « أنا ربكم الأعلى » وكره أن يقول « سبحان ربّي الأعلى » ؟ وأي ذنب لنمرود وهو خلق فيه الكفر والعصيان ؟ وأي مدح لابراهيم وهو خلق فيه الايمان؟ ثم كذبوا حيث جاؤوا يذكرونهم نعم الله وقالوا: لانعمة الله عليهم لانه خلقهم للكفر والنار .

وكذبوا الرسل حيث دعوهم الى الايمان ونهوهم عن الكفران والقوم قالوا : قلوبنا غلف ولانقدر على ذلك ، والمجبرة تشهد لهم بالصدق ولاقوالهم بالحق رداً على رسول الله .

واحتجوا لابليس بما لا يحتج لنفسه ، فانه قال: لانتلوموني ولوموا أنفسكم حيث قبلتم مني ولم تقبلوا من خلقكم ، وهم يقولون : لانتلوموني ولانتلوموا أنفسكم ولكن لوموا خالقكم حيث خلق في ابليس الوسوسة وخلق فيكم المعصية .

وقالوا : انه يعذب بغير ذنب ويعاقب بغير جريمة .

ثم أضافوا الى الرسل كل قبيح ووصفوههم بما لا يليق بهم ، تنفيراً للعقلاء عنهم وعن طريقتهم .

ثم دانوا بيفض أهل بيت نبيكم واعتقدوا موالاة أعدائهم .

ثم أبطلوا الرسل والكتب والامر بالمعروف ، بأن قالوا : لايجدي ذلك شيئاً ، ان كان من قبضة أهل النار فلا ينفعه شيء وان كان من قبضة أهل الجنة فلا ينفعه شيء . وقالوا للامرين بالمعروف : أنتقضون ما خلق الله أم تدفعون ما قدر الله ؟ أتدعون الى شيء ليس اليهم من ذلك قليل ولا كثير ؟ فأي قوم أسوء ثناء على الله منهم ؟ ويقولون : الغوث مما فعل ربنا ونعوذ مما قضى فينا ونسأله البعد من مشيته لنا . فتباً لهم ! ضلوا وأضلوا .

فانظروا رحمكم الله الى هذه المذاهب الردية ثم انظروا الى مذاهب العدلية حيث قالوا : انه تعالى واحد لا شبه له ولا نظير له وانه هو الحي المتفرد فى ملكه المتوحد فى سلطانه القادر العالم لذاته لا يحتاج الى علة به يعلم ويقدر ، وانه السميع البصير [من غير حاجة] الى طبيعة بها تحيى ولاسمع ولابصر به يدرك . ويقولون : انه لا يرى ولا يسمع ، وليس له مكان ، ولا يجوز عليه صفات الاجسام . وانه عدل فى أفعاله صادق فى أقواله ، لا يفعل القبيح ولا يشاؤه ولا يقضيه ، بل هو فعل العباد وانهم أحدثوه . وانه كلفهم رحمة منه فمن أطاعه أثابه ومن عصاه عاقبه ، لا يأخذ أحداً بذنب أحد ولا يعاقبه بغير جريمة ، وأعطى المقدرة وأزاح العلة ، فمن عصاه فمن قبل نفسه أتى ومن أطاعه فبدل لته وتوفيقه وبهدياته اهتدى . وانه وعد وأوعد ووفى بكل ذلك ، لا يجوز عليه الخلف ، ما يبدل القول لديه وما هو بظلام للعبيد^١ . وانه بعث الانبياء حجة على خلقه ونزههم عما لا يلبق بهم من مخالفته ، وأمر بالشرائع مصلحة لعباده وأقام الاثمة تطهيراً لبلاده . « فله الاسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون فى أسمائه سيجزون بما كانوا يعملون »^٢ . ووصفوه بما وصف به نفسه من الرأفة والرحمة ، ونزهوه عما نزه نفسه عنه من القبائح ، وحببوه الى خلقه بذكر نعمه ، وشكروه على ما أسدى اليه من كرمه . فتوازروا فى دين الله ، وتحابوا فى أمر الله ، وذروا هؤلاء المجبرة فانهم اعداء الله وأعداء رسول الله ، ونزل . فتفرق الناس وهم يلعنون المجبرة .

وسأل عدلي مجبراً : أليس بعث الله يحيى الى قومه ؟ قال : نعم . قال : أليس خلقت فتكه فيهم ؟ قال : نعم . قال : فهل هذا فعل حكيم ؟ قال : لا .

١. مأخوذ من قوله تعالى فى سورة ق (٥٠) : ٢٩ « ما يبدل القول لدى وما أنا بظلام للعبيد » .

٢. سورة الاعراف (٧) : ١٨٠ .

قال : فلم تقول به ؟ قال : دين الالباء .

وسأل آخر : أليس جعل الله الماء رزقاً للعباد ؟ قال : نعم . قال : أفعاقبهم بأخذه ؟ قال : لا . قال : أليس جعل الغصب رزقاً للغاصب ؟ قال : بلى . قال : أفعاقبه عليه ؟ قال : نعم . قال : ولم وقد استويا ؟

ومات مجبر وكان ناسكاً بالبصرة ، فرثي في المنام وقيل له : ما فعل ربك بك ؟ فقال : لا ينفع مع هذا القول عمل .

وحكي عن المبرد^(١) قال : كان جيراننا كلهم جبرية غير رجلين يقولان بالعدل ، فسافر أحدهما ومريض الآخر فعدناه ، فقال : رأيت النبي - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - في المنام ، وكان صاحبي الغائب معي ، فأخذ النبي - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - بيدي ويده ، ثم قال : ' فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ' فَمَا ' وَجَدْنَا فِيهَا ' غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ »^(٢) . فقلنا خيراً رأيت . فمات من يومه ، وصح عندنا أن صاحبه الغائب مات في ذلك اليوم .

وقال مجبر لعدي : جئت اليوم دارك فلم أجذك في الدار . قال : أنت جئت أم الله جاء بك ؟ قال : بلى جاء بي . قال : أو علم أنني لست في الدار ؟ قال : نعم . قال : فإذا سخر بك !

١. هو أبو العباس محمد بن يزيد الثمالى الازدى ، امام العربية في زمانه وأحد

أئمة الادب والاختبار . ولد بالبصرة ومات ببغداد سنة ٢٨٦ .

٢. سورة الذاريات (٥١) : ٣٦ .

الباب الخامس عشر

فى ذكر المذاهب

حضرت مجلساً حضره جماعة من المعتزلة والمجبرة وجرى ذكر المذاهب . فقال رجل من المعتزلة : كل مذهب سوى مذهب أهل العدل مضمحل وكل كلام سوى كلامهم فهو داحض . فرمقوه بأبصارهم وقالوا : أم قلت ؟ قال : النحل على ضريين : قوم خارج الاسلام كالدهريسة والثنوية وعباد الاوثان والصابئين واليهود والنصارى ، فهم خارجون عن الملة مبائنون للنحلة ، أجمعوا على تكفيرهم ونطق الكتاب والسنة بتضليلهم . والفرقة الثانية المنتحلون للاسلام الذابون عنه وهم فرق الخوارج والنجارية والاشعرية والكرامية والرافضة ، وهم أهل البدع . لم يبق الا واحد وهم المعتزلة أصل الحق والدين . ولهذا قال النبي - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - : ستفترق أمتي بضعاً وسبعين فرقة أبرها وأتقاها الفئة المعتزلة ، وقال - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - فى الاولين بعد أن ذكر أهل البدع : الراد عليهم كالشاهر سيفه فى سبيل الله . فنحن القائمون بدين الله ، الذابون عن حريم الله ، المحافظون لحدود الله ، المجاهدون فى سبيل الله ، الناصرون لاهل بيت رسول الله ، الخارجون مع من خرج من أولاد رسول الله ، الرادون على من كذب على الله وعلى رسوله - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - وأصحابه . أما علمت مشايخنا كيف قاموا المواقف

وكيف ردوا على أهل الاهواء والضلال . فرحم الله سلفهم وخلفهم وأحقهم
بنيهم - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - .

فقلت : يامعشر الاصحاب ! أما من راد ؟

فقام شيخ وقال : لم أبطلت هذه المذاهب حتى صححت مذهبك وأطريت
طريقك ؟ فقال : أبين مذهباً مذهباً وماهم فيه من الطرائق الردية والاقوال السيئة :
أما النجارية فان رئيسهم الحسين النجار ، وكان غرضه التلبيس والتدليس
ولم يكن يرجع الى دين . فحدث أبو العباس بن محمد الهاشمي قال : كان النجار
حائكاً في جوار بيت لنا . وقال أيضاً : قلت للنجار ويحك ! انك قلت في
الاستطاعة مقالة لا يقبلها العقل ، فقال : اني لأعرف صحة هذه المقالة ولافساد
قولكم ولكني في قولي هذا رأس ومتى صرت الى قولكم صرت ذنباً فلا أفعل .
فانظروا كيف اختار الدنيا على الآخرة . ومن قول النجار : ان معنى قولنا «عالم»
أنه ليس بجاهل فقط ، ومعنى قولنا «قادر» أنه ليس بعاجز ، ومعنى قولنا «حي»
أنه ليس بميت ، وليس هناك صفات . وهذا خروج من التوحيد . ومن جهله
أنه قال : القرآن مكتوباً جسم ومتلوا عرض ، وعنده يجوز بقاء الجسم ولايجوز
بقاء العرض ، فيلزمه أن يكون القرآن باقياً وغير باق . وقال : الجسم أعراض
مجتمعة . ويقول : ان الله في كل مكان بذاته لا بمعنى الحلول والمجاورة ، وهذا
غير معقول . ويقول : انه قادر لذاته عالم لذاته مريد لذاته . ثم يقول : ما يصح
أن يعلم يجب أن يعلم وما يصح أن يكون يجب أن يقدر عليه ، ثم لا يقول
ما يصح أن يكون مراداً يجب أن يريد ، فقد ناقض . ويقول : الكافر يصح منه
الايمان في حال الكفر ، وهذا تجويز لاجتماع الضدين . ويقول : قدرة الايمان
تضاد قدرة الكفر ، فيستحيل من الكافر الايمان لوجود قدرة الكفر ، فقد ألزم
الله المحال . ويقول : النبي - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - والمؤمنون

لا يستحقون الثواب دائماً والكفار لا يستحقون العقاب دائماً . وهذا خلاف
الاجماع والقرآن . وقال من هذا الجنس من المحالات ما يطول به الكتاب .
ومن كلامه الذي لا يعقل القول بالبدل وأن قطب الرحى يتحرك ولا ينتقل .

وأما الاشعرية والكلابية فأكثر كلامهم غير معقول . قالوا : عالم بعلم قادر
بقدره لاهو ولا غيره ولا بعضه . وقالوا : هو مستو على العرش بمعنى صفة له
تسمى الاستواء . وقالوا : المسموع ليس بكلامه وانما هو صفة تقوم بالذات .
وقالوا : يرى الله لافي جهة ولا في كيف . وقالوا : فعل العبد خلق الله كسب له .
فاذا سئلوا لسم يأتوا بمعقول ، وانما فعلوا ذلك لان غرضهم كان هدم الدين .
ومن قولهم أن مع الله قدماء تسعة ، وما أطلق أحد قبلهم ذلك .

ولقي بعض النصارى بعض الاشعرية فقال : مرحباً يا اخواننا ! نحن نقول
ثالث ثلاثة وأنتم تقولون تاسع تسعة !

وحكى أبو العباس البصري ^(١) قال : دخلنا على نينون ^(٢) النصراني فسأله
عن ابن كلاب ، قال : رحمه الله ، كان يجيء ويجلس الي تلك الزاوية - وأشار
الى زاوية من البيعة - وعني أخذ هذا القول ، ولو عاش لنصّرنا المسلمين .
ولما بعث عضد الدولة ^(٣) الباقلائي ^(٤) الى الروم رسولا ... ^(٥) اياك ولك

١. فى الفهرست لابن النديم : ١٨٠ (من طبعة فلوجل) : البغوى ، والقصة مذكورة
فى هذا المصدر .

٢. فى الفهرست لابن النديم : فثيون .

٣. هو فنا خسرو بن ركن الدولة حسن بن بويه الديلمي ، كبير الملوك البويهيين ،
مات فى سنة ٣٧٢ .

٤. هو القاضى أبو بكر محمد بن الطبيب البصرى ، من كبار المتكلمين . اليه انتهت
الرياسة فى مذهب الاشاعرة . توفى سنة ٤٠٣ .

٥. هنا سقط فى الاصل .

مذهبك فانهم يلزمونك مذهبهم .

وقال: انه مسموع يدرك بسائر الحواس ، وانه أسمع نفسه موسى ، والكلابية أنكروا ذلك عليه . وزعم أن كلامه شيء واحد قائم بذاته لا يسمع ولا يدرك ، وأن القرآن والتوراة والانجيل ليست بكلام الله ، وأن هذه الايات والسور مخلوقة. وزعم أنه تعالى يرضى بالكفر ويحبه. وزعم أنه كلف عباده ما لا يطيقون، ولو كلف العاجز لجاز ، ولو كلف المحال والجمع بين الضدين لجاز . وزعم أنه لو عاقب الانبياء والابرار وأثاب الفراعنة والكفار لحسن عنه . وجوز على الله تعالى الالغاز والتعمية ليضل عن الدين . وزعم أنه لانهمة لله على الكفار لانه خلقهم النار، ورد بذلك نص القرآن في قوله تعالى: «يَعْرِفُونَ نِعْمَتَهُ» ^(١) . وزعم أن القبيح يقبح للنهي والحسن يحسن للامر، فيلزمه أن لا يحسن من الله شيء . وزعم أن أفعاله لا تكون لغرض . وزعم أن ما باين محل القدرة فعله تعالى ليس بكسب للعبد . وزعم أن الثواب والعقاب ليس بجزاء ، ولكن من شاء أثابه ومن شاء عاقبه . وزعم أن النبي - صلى الله عليه وعلى آله - ليس بنبي بعد موته . ولقد قيل : أربع لا يعقل: طبع الطبايعية، وكسب الاشعرية ، وصفات الكلالية ، وبطل التجارية ^(٢) .

وحدثني من أثق به أنه كان يصلي بغير طهور ، وأنه مر بمسجد والناس يصلون العصر ، فقلت : متى نصلي ؟ فقال : ان كنت تريد صحبتنا فدعنا عن هذه الترهات ! وباع درهماً بدرهمين وشيء مكسورة فقبل له : هذا ربا ، فقال : كن خفيف الروح ! .

١. سورة النحل (١٦) : ٨٣ .

٢. في الفصول المختارة للشيخ المفيد ٢ : ١١٥ ثلاثة أشياء لا تعقل اتحاد النصرانية وكسب التجارية وأحوال البهشية .

ولقد أقر بالاسلام ولكن شرع في ابطاله فصلاً فصلاً . ووافق جماعة من الكفار في أقوالهم . ووافق جماعة من المجوس في أن من قدر على الخير لا يقدر على الشر ومن قدر على الشر لم يقدر على الخير . ووافق اليهود بأن النبي ليس بنبي في قبره ، وأن النسخ لا يجوز لأن الكلام شيء واحد فكيف يجوز النسخ فيه . ووافق النصارى في أقوالهم ثالث ثلاثة أقانيم جوهر واحد وقد قال هو ثلاثة أشياء شيء واحد . ووافق الملحدة بأن ما يفعله المسلمون لاجزاء لهم عليه . وخالفه المعتزلي في ذلك ولزموا الطريقة المستقيمة .

وأما الكرامية فحماقاتهم أكثر من أن تحصى، وكان رئيسهم ابن كرام جاهلاً وأصحابه جهلة . وزعموا أنه تعالى جسم . وقالوا : لا يتناهى من خمس جهاته، ويتناهى من جهة العرش . وقالوا : انه نور مشرق، فوافقوا المانوية والديسانية في ذلك . وقالوا : انه محل للحوادث فلا يحدث في العالم حدث الا ويحدث قبله في ذاته شيء . وقالوا : كان الله في ما لم يزل خالقاً رازقاً بخالفوقيته ورازقوقيته، وانه كان فاعلاً لم يزل مثيراً معاقباً مرسلًا للأنبياء . وزعموا أنه تعالى لم يقدر على خلق العالم قبل وجوده . وقالوا : لله علم وقدرة وحياة وسمع وبصر ، وكل اسم له معنى فهو معنى غير قديم وهى أعراض قديمة .

وذهب بعضهم الى أن له يدَيْن لا يوصفان بجسم ولا عرض، وقائله يعرف بالمازلي .

وذكر ابن كرام في كتاب عذاب القبر أنه تعالى جوهر ، وقال : أحدي الذات وأحدي الجوهر، فخالف الامة بذلك . وجوز أن يكون لله كيفية، وذكر كيفوية الرب ، وهذا يدل على جهله .

١. فرقة من الثنوية أثبتوا للعالم أصلين نوراً وظلاماً ، لكن النور عندهم يفعل الخير قصداً واختياراً والظلام يفعل الشر طبعاً واضطراً .

وذكر في كتابه الملقب بالتوحيد « ان سألك انسان عن طوله فقل ذى الطول لا اله الا هو »^(١) ! فلم يعرف الفرق بين الطول والطول . واستدل على أن له حداً بقوله : « قل هو الله أحد »^(٢) فقدّر أن « أحد » مأخوذ من الحد . والعجب اتّباع رجل بلغ هذا المبلغ في الجهل .

وكان فيهم رجل يعرف بالشورميني ، نقض على أهل النحو قولهم : المبتداء رفع ، وقال ليس كذلك والله يقول : « وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا »^(٣) ونقض على أصحاب الحساب وقال : يقولون ثلاثة ثلاثة تسعة ، أخطأوا فثلاثة فلانس في ثلاثة فلانس ستة ! .

وكان فيهم رجل يعرف بابن المهاجر ، قال : الاسم هو المسمى ، وكان يقول : الله عرض ، وكان يقول : انه ليس بقادر والقادر ليس بحي والعالم ليس بقادر ، وكان يثبت قدما بعضها اله وبعضها حي وبعضها قادر وبعضها عالم .

وكلهم قالوا : الله مماس العرش . وقالوا : هوفي ما يزل مرید بارادة حادثة لامحذثة . وقالوا : القرآن ليس بكلام الله وانما هو قوله حادث فيه وليس بمحدث ، ويفصلون بين الحادث والمحدث . ويقولون : الكلام قدرة على التكليم والتكلم . وقالوا : أحد لم يسمع كلام الله ، مع قوله تعالى : « حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ »^(٤) . وقالوا : ان كلامه حال في ذاته لم ينزل به جبريل - عليه السلام - . وقالوا : لا يجوز أن بعدم عن ذاته شيء ويجوز أن يحدث في ذاته أشياء . وقالوا : الاعراض كلها تبقى . ولهم فسي مذاهبهم أسرار شبيهة

١. سورة غافر (٤٠) : ٣ .

٢. سورة الاخلاص (١١٢) : ١ .

٣. سورة الشمس (٩١) : ١ .

٤. سورة التوبة (٩) : ٦ .

أسرار القرامطة لا يظهرون ، منها أنهم جتّوزوا أن يخرج من النار .

وكان فيهم رجل يقال له أبو يعقوب الجرجاني يقول : لله تعالى يدان هما جسمان وله وجه وجنب وساق وكل ذلك جسم . ومنهم من قال : الله أجسام ، فقدماه جسمان ووجهه جسم .

وقالوا : يجوز الكبائر والكذب على الانبياء . وقالوا : يجوز ظهور المعجز على غير الانبياء .

وكان يقول بعضهم : الترك لا معنى له ، فالله تعالى لا يعاقب على قبيح وترك واجب ، وإن كان يثيب على فعل الطاعات . وكان يقول : من استأجر أجيراً ليفعل شيئاً فلم يفعل لا يعاقب ولكن يسقط الاجر ، وهذا ابطال للعقاب أصلاً ، ويعرف هذا القائل بأبي جعفر .

وذكر ابن كرام بأنه تعالى ثقیل ، وفسر قوله : « إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ »^(١) قال : من ثقل الرحمن .

وأثبتوا حوادث لا محدث لها ، لأن عندهم الاحداث لا محدث لها . وهم أشد الناس بغضاً لأمير المؤمنين ، ويحبون معاوية ويقولون بامامته ، ولا تجد قوماً أشد بغضاً لاهل البيت منهم . وما يوردونها من الشبه أخذوها من كتب سائر الفرق ، خصوصاً من كتب ابن الراوندي^(٢) ، فانهم يحرصون على جمع كتبه غاية الحرص ، وذلك يدل على قلة دينهم . ويقولون : المنافق مؤمن ، وإن إيمانه كإيمان جبريل وميكائيل ، فخالفوا القرآن والسنة والاجماع . وقالوا : عبادة الاصنام ليست بكفر وإنما الكفر الجحود والانكار . وقد وافقوا أصناف

١. سورة الانشقاق (٨٤) : ١ .

٢. هو أبو الحسين أحمد بن يحيى بن اسحاق الراوندي ، من المتكلمين ، كان من المعتزلة فخالفهم . نسب الى اللاحاد . مات في سنة ٢٩٨ .

الكفار في مذاهبهم، ووافقوا النصارى في أنه تعالى جوهر، ووافقوا مانى الثنوي في أنه نور، وزادوا على مانى فانهم قالوا : هو محل الحوادث، ووافقوا الدهرية في اثبات أعراض قديمة ، ووافقوا مشركي قريش العرب أن ما يسمع ويتلى ليس بكلام الله ، ووافقوا الكفار في جواز الكذب على الانبياء . وحماقاتهم لاتسع كتابنا فمن أراد الوقوف فليقرأ كتاب شيخنا أبى رشيد فيهم .

وأما الخارجية فقد علمتم أن رسول الله حكم بمروقهم ، وأنهم في مذاهبهم خالفوا المسلمين وخرجوا على أمير المؤمنين وكفروا جماعة المؤمنين وسفكوا دماءهم وهدموا حریمهم .

وأما الرافضة قطعوا في أصحاب رسول الله وكفروهم ، وجوزوا في الدين الكتمان وفي القرآن الزيادة والنقصان ، وأبطلوا أكثر الحجج وحصلوا على سرابٍ بقیةٍ یحسبُهُ الظَّـمآنُ - الآية ،^(١) فهم يدعون الناس الى اتباع أهل بيت رسول الله - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - وهم منهم براء . وقد علمتم ما روي في بابهم عن رسول الله : ان مرضوا فلا تعاودوهم فان مذاهبهم يؤدي الى هدم الدين .

واذا بان لك ما ذكرنا علمت أن الحق بقي فينا معاصر العدلية ، نوحده الله ولانشبهه ولانضيف اليه القبايح، بل ننزهه ونحكم بعصمة الانبياء والمرسلين ، ونجعل العمدة اتباع الشريعة ، ونجمع بين محبة الصحابة وأهل البيت . فنحن القادة ونحسن السادة وسلفنا الصحابة والتابعون وخلفنا الائمة المهتدون ، والحمد لله رب العالمين .

فما كان من مشايخنا من يجيبهم أو يورد عليهم .

١. سورة النور (٢٤) : ٣٩ .

الباب السادس عشر

فى القتال

اعلموا اخواني وساداتى أنه لما جرى بيننا مناظرات وجمعنا وياهم مقامات ،
عجزنا عن المقال ودبرنا عليهم بالقتال ، وقلت لمشايخي من مجبرة الجن :
لقد أدركت ما لم تدري كوه وشاهدت ما لم تشاهده . ولقد شهدت مقاتلة الملائكة
مع الجن حتى أسرت ولبثت فيهم ما لبثت ، حتى خلق آدم [فأمرت] بالسجود
فأبى ، وأخرجت من الجنة الى الارض فهبطت ، وبينى وبين آدم وذريته من
العداوة ما علمتم ومن أمرى وأمرهم ما رويتم . ثم شهدت قتل هابيل وأنا أحرص
قابيل على قتله ، وشهدت نوحاً وأنا أمني ابنه ، وشهدت عاداً فدعوتهم فأجابوني
وخالفوا رسولهم هوداً ووافقوني ، وشهدت [ثموداً] فاتبعوني ونمرود وأشباعه
فقبلوا منى وأنا لقتتهم : أقتلوا أبراهيم وحررقوه ، وشهدت فرعون اذ جاءه موسى
والعصا ، وكنت مع السحرة اذ جاؤوا بالسحر حتى آمنوا بموسى ، وكنت
مع اليهود اذ هموا بقتل عيسى ومع قوم زكريا اذ قتلوا يحيى ، وكنت القائل
لاخوة يوسف : « اَقْتُلُوا يُوسُفَ أَوْ اطْرَحُوهُ أَرْضاً يَخْلُ لَكُمْ وَجْهٌ
أَبْيَكُمْ » ^(١) . وكنت مع مشركي قريش في مقاماتهم وأندبتهم الذين يدبرون
في أمر محمد -- صلى الله عليه وعلى آله وسلم -- فشهدت دار الندوة حيث دبرنا
في أمره وأنا أحثهم على قتله ، وشهدت بدرأ أحت الناس على قتاله ، وشهدت

١ . سورة يوسف (١٢) : ٩ .

أحد أحتى فعلنا ما فعلنا برجاله ، وشهدت مسيلمة أعينه على قتال أبي بكر وأمنيه حتى قال : أنا من جملة النبيين ، وشهدت قتل عمر وأنا أحت على قتله على يد الفجار ، وشهدت وأنا أحت الناس على قتل عثمان يوم الدار ، وشهدت صفين وأنا في عسكر معاوية أدبر مـه في أمر علي وأزبن له قتل عمار ، و جرى أمر النهروان وأنا بين أظهرهم وأحتهم على قتال علي - عليه السلام - ، وشهدت كربلاء مع عمر بن سعد ، وشهدت مقتل زيد وأنا في جملة هشام . ثم لم يكن موقف الاشهدتها ولاوقعة الاحضرتها . فخذوا عني ودعوا المقال وتأهبوا للقتال ! فسمعوا ، وبلغ الخبر معتزلة الجن فتأهبوا . فضممت الاطراف وجندت الجنود ، وكتبت الى أهل الوفاق في الافاق ، فأقبلت الاجناد كالجراد . فجاءني نواصب الشام ومشبهة آذربيجان ومجبرة اصفاهان ومرجثة كرمان وخوارج سجستان وحنابلة هرا خراسان وقراءة عمان ورافضة قم وقاشان ، وانضم اليهم الاتباع الغاؤون وجنود ابليس اجمعون .

واجتمعت المعتزلة عند رئيس لهم من جن نصيين ، وهو عندهم بمنزلة المهاجرين بقية من حضر رسول الله - صلى الله عليه وعلى آله وسلم - ومنه أخذ دين الله ، فتابعوه وعلى السمع والطاعة بايعوه . وكتب الى الافاق يستنفرهم الى الحجاز والعراق يخبرهم ، فحضر زيدية اليمن والحجاز وعدلية الاهواز ومعتزلة خراسان وشيعة طبرستان .

وتوافقنا للقتال ، وسوينا الميمنة والميسرة والقلب ، ووقفت في القلب أرباط القلب في لجب الجيش ، وبين يدي رايسة سوداء وهي رايسة أبي سفيان تبركاً بشأنه . وسووا الصفوف وفيهم راية بيضاء راية علي ، تيمناً به وبأمره . وسوينا الصفوف وأشرعنا الرماح والسيوف . وهم مرة يتلون : « ان ينصر كـم الله فتلا غالب لكـم وان يتخذاكـم فـمـن ذا الذئبي ينصر كـم مـن

بعده^١ ، ومرة : « قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ »^٢ ،
ومرة : « قَاتِلُوا أُمَّةَ الْكُفْرِ »^٣ و « كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً
كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ »^٤ . وكَبَرُوا تكبيرة بلغت القلوب الحناجر وكلت الاسنة
والخناجر وتزازت الاقدام ونكست الاعلام ، وكَبَرُوا ثانية فانهمز الرجال
والفرسان ولحقوا بالاولدية والغيران ، لايلوي أولهم على آخرهم ولايقف
كبيرهم لصغيرهم .

وبقيت فريداً وحيداً ، أصبح بهم وأنادى : هاأنا ! الي الي ! ما هذا الفشل ؟
لايبالون بسبالي ولايلفتون الي مقالي . فلما لم يبق معي راجل ولا فارس ولا
رامح ولا تارس ، هربت اذهربوا وذهبت حيث ذهبوا . والقوم خلفنا يركضون
ويتلون : « قَهَزَ مُوْهُمُ بِإِذْنِ اللَّهِ »^٥ ، ومرة يتلون : « وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ
الْقِتَالَ »^٦ ، ومرة يقرؤون : « فَإِنَّا لَهُمْ نَادٍ »^٧ . فنهضوا ويخزهم
وينصركم عليهم ويشف صدور قوم مؤمنين^٨ . فنحن بين مقتول
ومأسور ومهزوم ومجروح ، لحقنا بالجبال ولزمتنا القتال ، وكتببت أستغفركم
وأستنصركم . فبادروا اخواني وأغيثونا نكن يداً على دفعهم ومنعهم ، وان لم

١. سورة آل عمران (٣) : ١٦٠ .

٢. سورة التوبة (٩) : ٢٩ .

٣. نفس السورة : ١٢ .

٤. سورة البقرة (٢) : ٢٤٩ .

٥. نفس السورة : ٢٥١ .

٦. سورة الاحزاب (٣٣) : ٢٥ .

٧. سورة التوبة (٩) : ١٤ .

تجيبوا فلا جبر بعد اليوم ولا تشبيه ، وأيّدت جنودي أجمعون . وكان ذلك أمر
عظيم وخطب جسيم . تم .

والحمد لله ربّ العالمين وصلى الله على محمد خاتم النبيين وعلى أهل
بيته الأطهرين .



فهرست الاعلام

- | | |
|-------------------------------------|--------------------------------|
| ابو العنابه ٦٧ | ابراهيم الخواص ٨٩ |
| ابو عثمان الجاحظ ٨٣ | ابراهيم النظام ٧٠، ٧٦، ١١٣ |
| ابو علي الثنوي ٧٠ | ابن بالويه المجبر ٧٨ |
| ابو علي الجبائي ١١٣ | ابن الراوندي ١٢٤ |
| ابو علي الحافظ النيسابوري ٣٤ | ابن المهاجر ١٣٣ |
| ابو عمران ٤٣ | ابو الاسود ٣٤ |
| ابو عمرو بن العلاء ٦١ | ابو الاسود الدثلي ٦٩ |
| ابو العنابه ٤٣ | ابو الحسن الاشعري ٣٨، ٧٣، ١٠٨، |
| ابو القاسم الزجاجي ٣٤ | ١١٤، ١٣٠، ١٣١ |
| ابو مجالد - احمد بن الحسين البغدادي | ابو رشيد ١٣٥ |
| ٥٠ | ابو رملة المجبر ٧٨ |
| ابو مجالد ٨٨ | ابو شجاع ١١٣ |
| ابو محمد المزني ٥١ | ابو شعيب ٧٨ |
| ابو موسى المرداد ١١٣، ٧٩ | ابو عامر الانصاري ٤٣، ٦٩ |
| ابو هاشم الجبائي ١١٣ | ابو العباس البصري ١٣٠ |
| ابو هاشم المجبر ٧٦ | ابو العباس الضريز ٦٩ |
| ابو الهذيل العلاف ٤٥، ٤٦، ٥٠، ٥١، | ابو العباس القلانسي ٣٦، ١١٤ |
| ٦٩، ٧٠، ٧٧، ١١٣ | ابو العباس بن محمد الهاشمي ١٢٩ |
| ابو يعقوب الجرجاني ١٣٤ | ابو عبد الله الجدلي ٨٣ |
| ابو يعقوب المجبر ٧٠ | ابو عبد الله الحنفي ٧٠ |
| احمد بن ابي دواد ٢٧ | ابو عبد الله الموسوس ٦٠ |

صاحب بن عباد ٢٨، ٥٩، ٧٤، ١٠٤،

١٢٠، ١٢١

صقر المجير ٦٨، ٧٦

ضرار بن عمرو ١١٤

عبد الجبار - القاضي ١١٣

عبد الله بن داود ٤٦، ٤٩، ١٠٩،

عبد الله بن محمد بن كلاب ٣٦، ٧٣،

١١٤، ١٣٠، ١٣١

عبدان ٧٨

عروة بن محمد ٦٨

عبد الدولة البويهى ١٣٠

عمرو بن عبيد ٦١

عمرو بن قائد ٤٨

غيلان ٢٧، ٥٨، ١١٣

فضيل بن عياض ٦٧

قتادة ٣٥، ٧٢

المأمون ٢٧، ٦٦، ٦٧، ٧٠، ١١٣

المبرد ١٢٧

محمد بن اسحاق بن خزيمة النيسابورى ٣١

محمد بن الاسود ٣٢

محمد بن الحسن الشيبانى ١١٣

محمد بن السائب الكلبي ٧٥

محمد بن سليمان ٤٩

محمد بن عيسى برغوث ١١٤

محمد بن كرام النيسابورى ٢٩، ٣٨،

١١٩، ١١٤، ١٣٢، ١٣٤

احمد بن حنبل ٨٨

احمد بن راهويه ٣٦

احمد بن عباس ٣١

امية بن ابي الصلت ١٠٠

الباقلاني ١٣٠

بشر بن المعتمر ٣٤، ١١٣

البطيخي المجير ٦٩

ثمارة بن اشرس ٦٦، ٦٧

جابر بن يزيد الجعفي ٣٥

جعفر بن سليمان ٤٥، ٤٦

جعفر بن محمد الصادق ٥٨

جهم بن صفوان ٦٥، ٦٩

حسن البصري ٢٥، ١١٢

حسين بن علي الجعل ١١٣

حسين النجار ٧٣، ٧٦، ٧٧، ١٢٩،

١٣١

حفص القردي ٥١، ٦٩، ٧٠، ١١٤

حماد بن سلمة ٣٢

داود الظاهري ٣٦، ٥٠

ركن الدولة البويهى ٢٨

زفر بن الهذيل ١١٣

زيد بن علي ٩٩، ١٣٧

سلام القارى ابو المنذر ٥٩، ٦٤، ٧٩

سيقويه القاص ٤٢

الشافعي ١١٣

الشورميني ١٣٣

هشام بن الحكم ٥٠
هشام بن عبد الملك ٩٩ ، ١٣٧
الهليلجي ٣٠
الوائق العباسي ٧٥ ، ١١٣
وليد بن يزيد الاموي ٢٧ ، ٩٩
يحيى بن اكرم ٦٧
يحيى بن كامل ٧٥ ، ١١٤
يحيى بن معين ٣٥
يزيد بن الوليد الاموي ٢٧

محمد بن واسع ٥٨
محمود الوراق ٥٢ ، ٦٠
مروان الحمار ٩٩
معاذ الغنبري ٣١ ، ٣٢ ، ٥٠
المعتصم ١١٣
مكحول ١١٣
مكتف المجبر ٤٥ ، ٤٦
الموفق العباسي ٥٠
النظام ٧٠ ، ٧٦ ، ١١٣
نينون النصراني ١٣٠

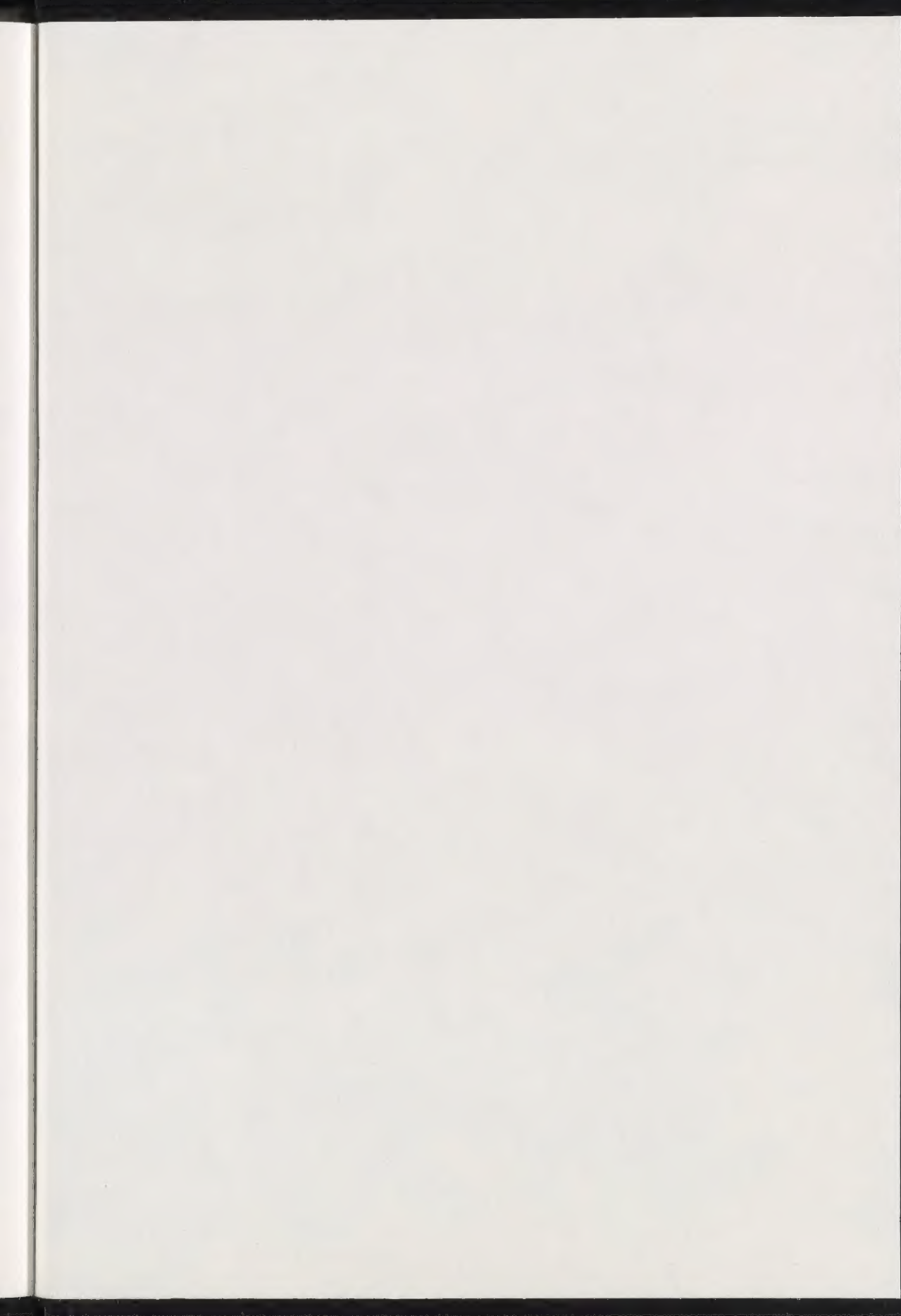
فهرست الابواب

٣	مقدمة المحقق
	الكتاب
٢٠	الباب الاول - في ما صدر به الرسالة من الشكوى
٢٩	الباب الثاني - في التوحيد والتشبيه
٤١	الباب الثالث - في العدل
٥٦	الباب الرابع - في القضاء والقدر وذكر القدرية
٦٥	الباب الخامس - في خلق الافعال
٧٢	الباب السادس - في الاستطاعة
٨٢	الباب السابع - في الارادة والكراهة
٨٦	الباب الثامن - في القرآن
٩٠	الباب التاسع - في النبوات
٩٥	الباب العاشر - في الامامة والامر بالمعروف
١٠٤	الباب الحادى عشر - في الاجال والاموال والارزاق
١٠٧	الباب الثاني عشر - في جزاء الاعمال والوعيد
١١٠	الباب الثالث عشر - في ذكر السلف
١١٦	الباب الرابع عشر - في المقامات والحكايات
١٢٨	الباب الخامس عشر - في ذكر المذاهب
١٣٦	الباب السادس عشر - في القتال
١٤١	الفهارس











**Elmer Holmes
Bobst Library**

**New York
University**

NYU - BOBST



31142 01734 5847

BP144 .I19 1986

Risalat Iblis ʾla ikhtiwānī al